

رسالہ احسن العقاید صفحہ اول اور حصہ دوم اسلام کی آلائشیں حصہ ۱۱ ص ۵۲۳ سے ص ۵۲۴ تک ہے

مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ
 یہ رسالہ محترم انیسویں صدی کے مہتمم اہل شریعت و طریقت و حقیقت و معرفت کے
 مطابق ہی ہے مسلمان بچا ہی جسکو یہ رسالہ تفہیم
 مہی ہے

احسن العقاید

حصہ اول

از الفاس فقیر مولوی عبدالقادر قریشی
 الشہیر غلام قادر عفی عنہ

المبین پریس پبلشنگ کمپنی لاہور
 لاہور

کتاب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

لَا تُكَلِّمُ لِمَنْ هُوَ الْأَقْرَبُ إِلَيْنَا مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ط
الصلوة على من هو علينا شهيد ط وعلى الله
اصحاب كل منهم وحيد ط اما بعد پس جو اہرے
بہا تحفہ اہل فاجر سے ایمان روشن ہو اور مقامات راہ خدا کی آسان ہو
ابتدا اور انتہا کی اسمیں تشریح و توضیح ہے عقاید کا مجموعہ ہر جس کو توفیق
جان اور حرز ایمان کہنا زیبا ہو توحید الہی و توصیف انبیاء بارگاہ
الہی بیان مشکلات قبر و حشر و منازل جنات نیراں بشرح
عظمی مبارک ہو آمین یا رب العالمین

جس

شافی و کافی ایسا لکھا گیا کہ آج تک نہ دید ہے نہ شنید۔ شیطانی
و سادس کے سبب رحمہ بند کئے گئے اس کتاب کو حصن حصین یعنی
مضبوط قلعہ ایمان کا کہنا واجب ہے۔ دیکھنے سے سب عقدے کھل
جاتے ہیں۔ اکثر عقیدہ اسکی بہتر فرقہ دوزخی سے پناہ دیتا ہے فقط
اسکا معتقد ہستی ہے۔ اس کتاب میں بڑے بڑے عقاید ہیں۔ جنکی بار
پرس ہر مجلس مقام دنیا و آخرت میں ہوتی ہے۔ بوجہ کامل تحریرات محققین
اہل مصر و شام سے ثابت کر کے لکھے گئے ہیں۔ چنانچہ فضیلت و خاتمیت
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور عروج جسمانی اور نزول عیسے آسمانی۔ اور
ظہور مجددی حسنی حسینی آخر الزمانی اور کیفیت سوال منکر لکیر قبرین اور بیان کچاس
موقف قیامت میں جو پوچھ جائینگے۔ اور بیان درجات بہشت کا اور تقسیم
کفاح کی سات دروازے و درجہ پر اور تفصیل مومنین کی آٹھ دروازے بہشت
کے اور شمار جملہ اہل بہشت کا اور نقد و کل اہل جنت کی اور دراز کی شب شنبہ در
دوزخ اور دراز کی روز شنبہ در جنت بڑی تفصیل سے بیان کیا گیا کہ جسکے دیکھنے
اور سننے سے مسلمان جانیں گے کہ اب ایمان ہمارے دل پر بیٹھا اور روشن ہوا
اور جو نہ دیکھ سکا اور حفظ نہ کر سکا وہ تاریکی جہالت میں بیٹھا اور بہت افسوس کریگا۔
یہ کتاب موصوفہ پر قیمت فی حصہ تین تین آنہ محصور لڑاکا بندہ خریدار ہوگا۔

المش
ایمن انجمن حنفیہ محمد حیات مسیحیہ شاہی لاہور

تعویذ جانی و حزیایانی

یہ کتاب حسن الحقائق اور رفقا کا عقاید اسلام میں کتاب کی نہیں تھی جو
سارے مخالفوں کو جواب شافی دے جس سے عصمت انبیاء کا مسئلہ اُس
خوبی کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔ کہ اس ملک میں کسی عالم نے لکھا ہے
نہ بیان کیا ہے۔ ہادیوں کے اعتراضات سنکر عام و خاص عالم و
جاہل خاموش و لا جواب رہے آج تک کوئی رسالہ و کتاب نہ لکھی۔ کہ ہادیوں
کا جواب دیتے۔ پس مسلمانوں کو یقین ہو گیا۔ کہ یہ اعتراض واقعی میں
جس کا جواب کوئی نہ دے سکا۔ اور مدارس اسلام اور تفاسیر قرآنیہ و احادیث
نبویہ کے علما جب مخالفوں کے اعتراض کا جواب نہ دے سکے تو آئندہ کیا
کیا کریں گے کتاب یو اثبت واجواب میں شیخ ربانی عبد الوہاب شمر
مصری قدس سرہ نے سب عقاید اسلام میں بیان کر رکھے ہیں۔ خصوصاً
مسئلہ معصومیت انبیاء کا اس تحقیق کے ساتھ بیان فرمایا ہے۔ کہ ایمان
مسلمانوں کا بچتہ کر دیا ہے۔ جناب مولانا مولوی غلام قادر صاحب بھیڑ
نے عام مسلمانوں کے فائدہ کیلئے کتاب مذکورہ کا خلاصہ ترجمہ کر دیا ہے۔
اور انجمن خفیہ مسجد شاہی نے واسطے فائدہ عام کے چھپو کر شائع کر دیا ہے
تاکہ ایمان سب کا قائم اور روشن ہو دے۔ خصوصاً مسئلہ پاکدامنی انبیاء
میں ظلم الیقین حاصل کریں پس سب مسلمان اس رسالہ کو تقوید جان۔
سمجھیں اور حفظ کریں۔ معصومیت انبیاء پر جو اعتراض مخالفین کا لا جواب
نظور کیا گیا ہے۔ اور آج تک علما کے ہند نے جواب شافی نہیں دیا۔
یہ ہے کہ معصومیت اور استغفار انبیاء میں مخالفت ہے۔ اس کا جواب

بسط و
لے الہ و
اہر بے
سان ہوں
جسکو تقوینہ
بارگاہ
بشرح

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ
ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ إِلَّا
الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ
أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ

الحمد لله الذي حسن اوقات هجرتنا يا سماه
نافع الخلائق جامع العقائد ورافع المفاسد

عقد الوفاء
أحسن البيان

جزء اول
از اناس فقیر مولوی غلام قادر بھیر و عیسی
پورائیش (دین انجمن خفیہ متعلقہ مسجد شہابی لاہور)

(۱) عدل الحکمت سرس لائبریری پشپا قیمت ۵۰

کلیتاً بیرون از تعریف مولا است - و نوعی غلامی است که در صاحب اختیار وی کی در حفظ خود زود در او تغییر نوازدهد و چون از خدمت بیرون کشیده شود
و سبب قلایم از آن است که این اجتناب از خدمت سبب دیگر رفتاری منقلب خواهد بود -

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي عباده الذين اصطفى :-

خلاصہ :-

ہم ترجمہ ہے برائیت و بواہر جو حکیم خیر خیر عارف کامل عارف یزدانی عبد الوہاب شہرانی قدس سرہ نے بطور عقائد نامہ کے کتب محققین علم کلام و صوفیہ کرام سے انتخاب کر کے مرتب کیا تھا۔ اس عاجز نے برائے تسہیل و تکمیل مقایع عوام کے سلیس اردو میں ترجمہ کیا۔ خداوند کریم نفع عظیم و اجر کریم عنایت فرماوے۔
مقدمہ :- ادن قواعد و ضوابط کے بیان میں کہ جبکہ استحقاق عالم علم کلام کو واجب ہے۔ واضح ہو کہ علمائے اسلام نے کتب عقائد کے اس واسطے نہیں لکھے۔ کہ مطالب اعتقادیہ اپنے واسطے ثابت کریں۔ بلکہ محض برائے منکرین توحید و صفات باری تعالیٰ یا خصوص رسالت خاتم النبیین علیہ الصلوٰۃ والسلام یا حشر احیاء کے لکھے ہیں۔ کہ یہ انکار کفر تھا۔ پس علمائے اسلام نے چاہا کہ منکرین کو باقامت اولیٰ انکو ہدایت الایمان و اسلام کی کریں۔ باوجود قوت ظاہری اسلام کے جبر و قہر کا طریقہ فرو گذاشت کر کے حجت و دلیل کو کالہجرۃ و الکرامۃ تصور فرمایا۔ کہ ایمان راجع بالبرہان کا ایمان راجع بالتسبیح سے اصح و مسلم ہے۔ کیونکہ راجع بالتسبیح متحمل لنفاق کا ہے۔ اور راجع بالبرہان متحمل لالہ ایمان

ہوتا ہے۔ اس واسطے علم کلام میں مباحث جو ہر و عرض و غیرہ لاتے ہیں ایک شہر میں ایسا ایک عالم ہونا فرض کفایہ ہے۔ شیخ محیی الدین قدس سرہ العزیز نے صدر فتوحات میں لکھا ہے۔ کہ جب آدمی قرآن شریف کے ساتھ قطعاً ایمان اور یقین لایا ہے کہ وہ کلام اللہ تولد کی ہے۔ پس وہ عقیدہ قرآن شریف سے بغیر اول کے اور نیز عدول کے یسوی دلائل عقل و قول صرف ثابت کرے۔ کیونکہ قرآن شریف دلیل قطعی سمعی عقلی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ لَیْسَ کَمَثَلِ شَیْءٍ اَسَیْثَ ثابت ہوتا ہے کہ کوئی مخلوق نہ اس کے مشابہ ہے اور نہ وہ کسی کے مثابہ۔ وَ هُوَ السَّمِیْعُ الْبَصِیْرُ اس سے سمع اور بصر ثابت ہے۔ اور روایت اللہ کی قیامت میں مومنوں کے واسطے اس قول سے ثابت ہے۔ وَ هُوَ یُؤْتِیْهِ نَاصِرَۃً اِلٰی سَابِغِۃٍ نَاضِرَۃٍ۔ یعنی بہت چہرے اور بدن تازہ ہونگے اپنے رب کی طرف دیکھنے والے۔ اور مفہوم سے قولہ تعالیٰ کے در حق کفار۔ کَلَّا اَنۡتُمۡ عَنْ رُبِّہِمْ یَوۡمَئِذٍ لَّجۡوۡنٌ ثابت ہوتا ہے۔ کہ مومن محبوب نہ ہوں گے بلکہ شرف بریت ہوں گے۔ اور لَآ تُدۡرِکُہُمُ الْاَبۡصَارُ وَ ہُوَ یُحِیۡطُ بِسَبۡتِہِمْ ہے کہ اس کو کوئی احاطہ نہیں کرتا۔ اور وہ سب پر محیط ہو۔ وہو علی کل شئی قَدِیۡرٌ قدرت اور احاطہ بکل شئی علمائے علم ثابت ہے۔ اور فَعَالٌ لِّمَا یُرِیدُ ہے۔ اور یَفۡصِلُ بَیۡنَ یَاسَۃٍ وَ یَہِیۡدِیۡ بَیۡنَ یَاسَۃٍ سے ارادہ خیر و شر کا ثابت ہے۔ اور قَدْ سَمِعَ اللّٰہُ قَوۡلَ الَّذِیۡ جَحَدَ لَکَ فِیۡ نَوحِہَا سَمِعَ اللّٰہُ جَہَاۃً لِّمَا یَعۡمَلُوۡنَ بَصِیۡرٌ اور اَللّٰہُ یَخۡبُرُ بِاَنَّ اللّٰہَ یُوۡحِیۡ سَمِعَ وَ رَوٰیث ثابت ہے۔ وَ کَلَّمَ اللّٰہُ مُوۡسٰی تَکۡلِیۡمًا سے کلام ثابت ہے۔ اور اَللّٰہُ لَا اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ الْحَیُّ الْقَیُّوۡمُ ہے حیات ثابت ہے۔ اور دَعَاۤ اٰمُرًا سَلٰمًا مِّنۡ قَبۡلِکَ اَلَا یَجٰلَاۤ اُنۡۢیۡ اِلَیۡہِمۡ مِّنۡ اَہْلِ الْاٰمِرَۃِیۡ سے رسالت رسل سابقین کی ثابت ہے اور مُحَمَّدٌ سَرَّ سَوَّلَ اللّٰہُ سے رسالت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ثابت ہے

اور خاتم النبیین سے ختم رسالت ثابت ہے۔ اور خالق کل شئی سے
 ثابت ہے۔ کہ ایک سو مخلوق اسکی ہے۔ وَكَأَخْلَقْتُ الْحِجْنَ وَالْإِنْسَ
 الْآلِیْبُذْ وَنَ سے وجود جن کا ثابت ہے۔ اور لَمْ یَلْمِشْهُنَّ إِنْسٌ
 قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ سے دخول جنات کا اور جنات ثابت ہے۔ اور اِذَا الْجَبْنَ
 حَانِی الْقُبُورِ سے شرح جبار و ثابت ہے۔ اور وجوب ایمان بقضاء اللہ
 و میزان و حقوق حساب و قضا و محال ف۔ و خلق جنات و النار سب
 صحیح دلائل مذکورہ فی کتب العقاید سے ثابت ہے۔ اور خاتو کسب و مرآۃ
 یتن مثیلہ سے مجوزہ حضرت صلح کا ثابت ہے۔ پس تمام کلام مجید مجزہ
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے۔ مَا فَرَّ طَنَا مِنْ شَیْءٍ فِی الْکِتَابِ سے سب
 عقاید ثابت ہیں۔ اور حضرت شیخ قدوة المحققین شیخ محی الدین عربی
 قدس سرہ فرماتے ہیں کہ ہر مفسر حق اپنے رب کے حدود کو فراموش نہ
 کرے۔ جس کی تکلیف اس داری دنیا میں اس کو اللہ نے دی ہے۔
 اور اکثر عمر اپنی اس اشتغال میں مشغول رہے۔ کہ خصوم و اعدا کی
 مدافعت میں رہے۔ جنگا وجود اسکی ولایت میں ہنوز نہیں ہے۔ اور
 شبہات ممکنہ الوجود انکے دفع کرتی ہے۔ اس سے صاف واضح ہے
 کہ سلف صالحین نے کتب عقاید محض ربی رد و الزام منکرین و خصوم کے
 تحریر فرمائی ہیں۔ پس عاقل وہ ہے۔ کہ اس زمانہ میں علم شریعت کا شغل
 رکھے۔ کہ اس میں علم کلام کا آجاتا ہے۔ باقی مباحث جو ہر عرض و ہیولی
 و صورت کے نہ منکر و نیکر بوجھیں گے۔ اور نہ خدا کے تعالیٰ قیامت
 میں انکا حساب لیگا۔ اگر کوئی مخالف اسلام پیدا ہو کر عنادا و جادہ کرے
 تو اس کے دفعیہ کے واسطے اس کے مذہب کی کتابیں ملاحظہ کر کے دلائل
 عقلیہ جواب دیا جائے گا۔ کیونکہ وہ دلائل شرعیہ کو تسلیم نہیں کرتا اس واسطے

کہ شریعت کے مسائل کو یقیناً ثابت کیا جائے۔ پس سوائے
 دلیل عقلی کے دوسری دلیل قاطع اس کے واسطے نہیں ہے۔ اور عقیدہ
 ثابتہ از قرآن شریف قطعی الثبوت و محفوظ از خلل ہے۔ اور عقاید ثابتہ
 بدلائل عقلیہ صرفہ بلا تائید کلام الہی و کشف اولیاء کے غنی ہیں۔ دیکھو حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے جب یہود نے سوال کیا۔ اَلْغَسْبُ کُتَابٌ بَاطِلٌ یعنی
 اپنے رب کی نسب بیان فرماؤ۔ تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 سورہ اخلاص قل هو اللہ احد پڑھ کر سنائی کوئی دلیل عقلی پیش نہ فرمائی
 اللہ احد سے نفی حد و کی کر کے اثبات وجود احد کا اور وحدانیت اسکی
 فرمائی۔ اور اللہ الصمد سے نفی شرکت جسمیہ کی فرمائی۔ اور لَمْ یَلِدْ وَلَمْ یُولَدْ
 سے نفی ولد و والد کی فرمائی۔ وَلَمْ یَلِدْ وَلَمْ یُولَدْ سے نفی صاحب شرک
 کی فرمائی۔ اب مسلمان آدمی قرآن شریف و دلیل عقلی ان مطالب
 مذکورہ طلب کرے۔ تو وہ بڑا جاہل ہے۔ کیونکہ دلیل قطعی پر قانع نہیں ہوتا
 اور ظنیات کے درپے ہوتا ہے۔ افسوس ہے ان لوگوں پر جو معرفت
 اللہ کی دلائل عقلیہ سے چاہتے ہیں۔ اور تارک دلیل عقلی کو کافر جانتے ہیں
 کیا وہ خود قبل از استدلال عقلی کے مسلمان تھیا یا کچھ اور عین در وقت
 استدلال ناز پڑھتا و روزہ رکھتا تھا۔ اور مسلمان تھیا یا نہیں اور یہاں
 حضرت کا قائل تھا یا نہیں۔ یہی حال عوام الناس کا ہے۔ اسی حال پر انکو
 چھوڑا جاوے۔ اور کسی کو کافر نہ بنایا جاوے۔ اگر اسکو یہ خیال ہے۔ کہ
 بدول استدلال کے اعتقاد نہیں ہو سکتا۔ تو یہ خیال اسکا معاذ اللہ کفر
 ہے۔ کہ جس نے اُن کو کفر میں رکھا۔ اور شیخ قدوة المحققین اکثر یہی فرماتے
 تھے۔ کہ اہل اللہ کی شان سے بعید ہے کہ کسی کو بدول مخالفت خصوص
 قطعہ یا مخالفت اجماع کے کافر کہیں۔ اور اگر کلام کرتے ہیں تو انکے اصول ہیں

کرتے ہیں۔ عوام کا عقیدہ سلیم تر ہے۔ ان شبہات سے جو متکلمین کے خیال میں بچتے ہیں۔ عوام قواعد دین پر مستقیم ہیں۔ گو ان کو اطلاع قواعد کی نہیں۔ بلکہ یہ عقائد والد سے ان کو تلقین ہوتے ہیں۔ یا الہام رب سے اور شیخ کمال الدین بن بہام کا قول ہے کہ تصویر تقلید سائل الایمان کی شکل ہے۔ مقلد درایمان ناور الوجود ہے۔ کیونکہ باریوں کو دیکھتے ہیں کہ اعتقاد انکا مخلوق ذلیل ہے۔ کہ حوادث سے وجود حق و صفات حق پر استدلال کرتے ہیں۔ اور مقصود ان استدلال حصول جزم قطع کا ہے۔ سو وہ عوام کو از استماع اقوال اکابر بخوبی حاصل ہوتا ہے۔ پس ترک استدلال مضر نہیں غرض تفصیل مطلب ہے۔ مگر تقلید ایمانی سرمن امکان وقوع شبہ کا ہے۔ اور استدلال اس سے محفوظ ہے۔ اور احمد بن حنبلہ رحمہ اللہ کو اجل اصحاب امام اشعریؒ کا ہے۔ کہتا ہے کہ جب امام اشعری میرے گھر میں قریب الانتقال ہوئے۔ تو مجھے کہا کہ سب اصحاب کو بلاؤ۔ جب سب حاضر جمع ہوئے۔ تو فرمایا کہ میں کسی بل قبلہ کو عوام سے کافر نہیں کہتا۔ کیونکہ میں دیکھتا ہوں کہ سب مبعود احد کی طرف اشارت کرتے ہیں۔ اور اسلام سب کو شامل ہے اور امام قشیری نے کہا ہے کہ یہ بات کہ امام ابو الحسن اشعری مقلد الایمان کو غیر صحیح الایمان کہتے تھے غلط ہے اور دروغ کیونکہ ایسا بڑا جلیل القدر امام غالب عقائد مسلمانوں کو بطرح حرج کر سکتا ہے۔ کہ ان کے عقائد کو ایمان سے خارج کرے۔ اور تاج الدین سبکی نے کہا کہ رافع کشنیج از امام اشعری اس مسئلہ میں ہے۔ کہ مامی جب قول غیر مع الشک و تردد اعتد کریں تو اس احمد کو ایمان نہیں کہتے۔ جب تکلفین و جزم نہ لادے۔ اس واسطے کہ ایمان مع اوردے تردد غیر صحیح ہے۔ اور اگر مقلد قول غیر کو جو نہ یقیناً لادے تو ایمان سے جلال محلی نے کہا کہ یہ بات مقررہ معتبر ہے۔ اور محقق افتخار زانی نے کہا ہے کہ منظور استدلال بر سبیل متکلمین بہ تحریر اولہ و رفع اشکات و شبہات فرض کیا ہے۔

خدا پرست ہیں ایک ایسی سچی ذات ہے۔ اور جس شخص کو خوفِ خدا اور درستی کا پروردگار
 تو اس کو خواص در لایزال سنور عہد ہے۔ جلالِ حق تعالیٰ کے لیے کہ انکا شافعی و حنفی و مالکی
 اور اشتعالی علم کلام میں اور انکا مطلب یہی ہے۔ اور یہی عمل اس میں بھی ہے۔
 شیخ محمد الدین قیس سمرقندی نے کہا ہے کہ محلِ نبی کو کلامِ منظر و فکر ہے۔ فقط
 کیونکہ نظر و فکر محلِ خطا ہے۔ والا اہل کشف تحقیق تحقیقات نفس الامریہ کے ہیں وہ محل
 خطا کا نہیں۔ وہ اس سے مستثنیٰ ہیں۔ عبد الوہاب سمرقانی کہتے ہیں کہ تشید عطاء
 بہ کلام اہل کشف چاہئے۔ نہ بکلام اہل نظر و فکر۔ شیخ نے کہا ہے کہ میں حضرت قرآنِ عظیم
 اپنی تالیفات میں بیان کرتا ہوں۔ کہ مفتاحِ علم قرآن کی جھکو عطا ہوئی ہے۔ اور میں
 اس تالیف سے حوالی الحق سے خارج نہیں ہوتا۔ اور اپنی تالیف میں کوئی امر
 غیر مشروع بیان نہیں کرتا۔ سب کتاب سنت سے مؤید ہیں۔ اور یہ بھی کہا کہ
 بحمد اللہ میرے پاس غیر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے کوئی نہیں۔ پس ہمارے علوم
 خطا سے محفوظ ہیں۔ ہمارے علم فیضِ الہی سے ہیں طریق فکر سے نہیں اور سب کچھ
 امر الہی ہے۔ بر زبانِ ملک کا ہے ایسا ہوگا کہ میں دو کلاموں میں ایک اصنی کلام کرونگا
 حَقِیْقًا حَافِظُ عَلٰی الصَّلٰوٰتِ وَالصَّلٰوٰۃِ الْوَسْطٰی (محافظت کرو نمازِ وسطیٰ اور
 میانہ نماز کی) کا ذکر ماہرین آیات طلاق و نکاح و وفات و عدت کے آیا ہے۔ ان
 کلمات سے معلوم ہوا کہ کلامِ کاملین کی خطا سے محفوظ ہے۔ اور شیخ نے کہا کہ اہل نظر
 جو قاصرین ہیں انکو نظر کرنی در کلامِ مخالفین ناجائز ہے۔ اور اہل تحقیق و کشف کو
 جائز ہے۔ اور اسرار کو مخفی رکھنا واجب ہے کہ افشاء اسرار سے عوام انکار میں
 پڑتے ہیں۔ اور اعدائے عدو اہل اسرار کے اہل نظر و فکر لوگ ہوتے ہیں۔ اور
 وجہ انکار کی یہی ہے کہ علوم اہل اسرار طرقِ غریبہ سے آئے ہیں۔ اور علوم اہل فکر
 طرقِ ماہورہ سے۔ اور یہ بھی فرمایا کہ جو کوئی علوم اسرار معلوم کرنا چاہے۔ وہ احقر
 ان دنیا کرے۔ اور دنیا کے جانے سے خوش ہوجائے اور آئینے منقبض الخاطر

اہل الیومینا کو فہم غوامض شریعت و حل مشکلات توحید کا منصب نہیں ہوتا۔
 اور فرمایا کہ میزان شرع کی جو تعلیم رسمی ہے اہل حق سے نہ لینا۔ بلکہ جو حکم وارد ہوا ہے۔ اس کی
 تعمیل کی طرف مبادرت کرنی لازم ہے۔ پس اگر تو مفہوم الناس ظاہر شریعت
 کے خلاف سمجھے تو اپنے فہم کو ترک کر کے مفہوم الناس ظاہر پر عمل درآمد کرنا
 واجب ہے۔ کہ یہ تیری سمجھ مکر الہی ہے۔ اس پر اعتماد نہیں۔ بلکہ اس
 صورتہ علم الہی میں محکومینہ فراوسے من حیث لا تشھد (جس طرف سے تو نہیں
 جاتا) اور اپنے کشف کو نفس پر تقدیم دینے میں سلسلہ انتظام اہل اللہ سے
 عروج ہے۔ اور بالآخرین اعمال کے ساتھ حقوق ہے۔ اور فرمایا کہ میزان شرع
 کی علامت شریعت کے ہمتہ میں ہے۔ جو دلی میزان شرع سے بحالت عقل
 تکلیف خارج ہو تو وہ منکر ہے۔ اگر مغلوب العقل ہو تو وہ معذور رکھا جاوے
 گا۔ کیونکہ قید ارادہ کا اسی حالت میں جائز ہے۔ اگر دلی ایسا کام کرے جس پر
 حد جاری ہو سکتی ہے۔ تو وہ حد اوپر جاری کیجاوے۔ اور یہ عذر اوسکا کہ
 میں مثل اہل بدر کے ہوں۔ غیر مسموع ہوگا۔ کیونکہ اہل بدر سے باوجود وعدہ مغفرت
 کے حدود دنیاوی ساقط نہیں ہوئی۔ تعین صرف عذاب آخرت کی مغفرت ہے۔
 اگر کسی بندہ کو کہا گیا ہو۔ کہ توجو چاہے سو کر یہ بندہ شرعاً غاصی ہوگا۔ کیوں کہ
 مغفرت ذنوب کی ہوتی ہے۔ اسقاط حد ذنب تو نہیں فرمایا۔ پس حاکم اجر اس
 عذر دہیں جو رہے۔ علامت صاحب کی یہ ہے کہ حدود مستولی کو تصرف نفس
 اپنے سے محفوظ رکھے۔ ایسا نہ کرے کہ حدود جاری کرنے والی کا ہمتہ خشک کرادے
 کہ اس کو طاقت اجراء حد کی نہ رہے۔ اور فرمایا کہ شریعت عین حقیقت ہے۔
 کیونکہ شریعت کے دو دائرے ہیں۔ ایک علیا دوسرا سفلی دائرہ علیا برا
 اہل کشف ہے۔ اور دائرہ سفلی برائے اہل فکر۔ جب اہل فکر نے اہل کشف
 کو اپنے دائرہ سے خارج پایا۔ تو حکم دیا کہ اہل کشف اپنے دائرہ شریعت میں

اور اہل کشف اہل فکر کے منکر نہیں ہوتے۔ اور جامع الامور میں حکم الزما
 ہے۔ کیونکہ یہ جامع الظرفین عزم الوجود ہے۔ لہذا اہل ظاہر نے بائین اس کے
 تفریق کر دی اور اصل فسق نہیں۔ ورنہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے
 انکار کرتے رہے۔ آخر حضرت خضر علیہ السلام پر انکار نہ کیا۔ اور فرمایا کہ
 قطع الطريق سفر معقولات میں شبہات واردہ یا عقل ہوتے ہیں
 اور قطع الطريق سفر شریعت میں تاویلات ہیں۔ جب تک مسافر
 راستہ میں ہے۔ تو قطع الطريق کا خوف ہے۔ جب اصل ہوا تو تاویلات
 سے محفوظ رہا۔ اور فرمایا کہ موازن او یائے کاہن کی ہرگز مخالفت شریعت
 کے ساتھ نہیں کر سکتی۔ اگر جب عامۃ الناس اذ کو مخالف بنادیں۔ لیکن دراصل
 موافق میں۔ دوسرے لوگ اپنے موازن کے حکم سے اون کو
 مخالفت کہتے ہیں۔ اور موازن شریعت کے متن ہیں۔ میزان الا
 جامع۔ میزان الکشف۔ نیز الاجتہاد المطلق اور ما سوائے اُن کے آراء
 ہیں۔ اہل اللہ اور پیر اعتماد نہیں کرتے۔ اور فرمایا کہ شرط تفسیر قرآن
 شریعت کی ہے۔ کہ محتمل اللفظ سے خارج ہو۔ والاقتضی بالری میں وعید
 وارد ہے۔ مَنْ فَشَّرَ الْقُرْآنَ بِرَأْيِهِ فَقَدْ كَفَرَ (جس نے قرآن
 شریف کو اپنی رائے کے ساتھ تفسیر کیا وہ کافر ہوا) اور مسائل فلاسفہ
 کو بلا وزن میزان شریعت رد کرنے سے احتمال انکار حق کا ہوتا
 ہے۔ جس مسئلہ فلاسفہ کو شرع رد کرے اوسکا انکار چاہیے۔ اور جس کے
 ساتھ اتفاق ہو وہ تسلیم کے لائق ہے۔ اختلاف فلاسفہ کا باعث
 تاویل کے ہے۔ کہ جب حضرت ادریس علیہ السلام کا عروج سماوی ہوا
 تو بچپن اوس کے فہم شرع میں مختلف ہوئے۔ اور جب تاویل مفتوح
 کیا۔ اصل حقیقت شریعت کی نہ سمجھے۔ جیسے علماء پیاری غریبیت کے

تاویل کے سبب مختلف ہوئے۔ ایک محل ایک چیز کا ہے۔ دوسرا
محرم۔ مدار اعتقاد کی جرم و یقین پر ہے۔ مقلد خارج ہے۔ تو وہ مستدل
وَأَعْبُدَ الْإِنَّمَانِ مِنَ الدَّلِيلِ سے افضل ہے۔ کیونکہ دلیل میں درود و شہادت
کا اندیشہ ہے۔ چنانچہ حال استدلالیوں سے واضح ہوتا ہے کہ اول انکو
ایک مسئلہ کا یقین ہوتا ہے جب خصم سے مناظرہ کرتے ہیں۔ اور دلیل
خصم کی قوی دیکھتے ہیں۔ تو اپنے مطالبات کو مرجوح پاتے ہیں۔ اور
ترک کرتے ہیں۔ اور جانتے ہیں کہ ہماری دلیل خطا تھی۔ وجہ غلطی کی یہ
ہے کہ میزان شریعت کی مانند سے دیدی تھی۔ اس علم استدلالی اور کشفی
میں فرق آتا ہے۔ کہ استدلالی نظری ہوتا ہے اور کشفی بدیہی و
حزوری اور صاحب کشف کا علی بصیرۃ من ربہ ہوتا ہے۔ وہی سبب ہے
کہ اشعری و معتزلی کے دلائل باہم مشتبہ ہوتے ہیں۔ ایک دوسرے کی
دلیل میں شبہ پیدا کرتے ہیں۔ اور ہر ایک مذہب مجتہدین و متکلمین
میں کچھ نہ کچھ انکار ہے۔ پھر سب اشاعرہ ہو کر باہم اختلاف پیدا
کرتے ہیں۔ ابوالمعالی مخالف قاضی کے ہے۔ اور قاضی مخالف اوستاذ
کا۔ اور اوستاذ مخالف ابو الحسن اشعری کا۔ باہیں ہمہ سب مدعی شریعت
کے ہیں۔ جیسے ایک مذہب والے مذاہب مجتہدین سے باہم اختلاف
کر کے مدعی ارتداد مذہب کے ہوتے ہیں۔ اور اہل نظر بمقام وجوب
علم معذور نہیں ہو سکتے۔ کیونکہ تعلیم معصوم کی اقویٰ ہے از علوم نظر۔
جیسے شہادت اس اُمت کی اہم ماضیہ پر کہ انبیاء و کرام نے تبلیغ دعوت
حق کی کر دی تھی۔ ولالت کرتی ہے اس بات پر کہ علم یقینی استدلالی
سے افضل ہے۔ کیونکہ علم یقینی اس اُمت کو خبر اللہ سے ہے اور یہ یقین استدلالی
نہیں۔ تعلیم ہی ہے۔ کہ کتاب اللہ پر یقین کرنے سے یہ رتبہ ملا۔

اور شیخ قدس سرہ نے فرمایا کہ جب تک معرفت قطعی نہ ہو۔ تب تک
عبادت غیر صحیح ہے۔ اور جو کوئی اپنے ظن پر معبود قرار دیکر عبادت
کرے تو یہ ظن موجب حزن ہوگا۔ لایقنی ظن شکیا اور شرط
وجوب باتشہ کی یہ ہے کہ اوس شے کا وجود بنص قطعی ثابت ہو۔
متواتر یا کشف محقق ہو۔ یا خبر واحد صحیح ہو۔ اوس کے عینہ میں جو خبر
واحد صحیح کو کافی جانتا ہے۔ لیکن خبر واحد صحیح فقط احکام نیامیں مفید ہوگی
اور احکام قیامت میں غیر مفید ہوگی۔ بلکہ احکام آخرت میں اوس کو
کہنا ہوگا کہ اگر یہ خبر صحیح ہے تو میرا عقیدہ ہے۔ غرض یہ ہے کہ عقیدہ
متواتر کے ساتھ لازم ہے۔ اور دلیل عقلی جب متفق بنص متواتر ہو جائیگی۔
تو عقیدہ بنص واجب ہوگا۔ نہ بدلیل۔ عاقل اور موسن کو اپنے علم
و یقین پر مداومت کرنی لازم ہے۔ اگرچہ صورت معلومہ متغیر ہو جائے
اور شیخ ابو الحسن شاذلی رحمہ فرماتے تھے کہ عَلَوْنِ النَّظَرِ اَوْ هَلَّا اِذَا قَرَأْتَ
بِالْاَلْهَامِ (علم دلیل کے مست ہیں جب قرین الہام کے لئے جائیں) اور
شیخ قدس سرہ نے فرمایا ہے کہ جرم و قطع بدول کشف کے مت کہ کیونکہ
اہل استدلال علامات و شواہد سے خیال کرتے ہیں۔ کہ ظفر کا ب ہو گئے۔
پس اپنے مخالف کو کافر کہتے ہیں۔ یہ قصور فہم کا بہ سبب حینق نظر کے
ہے۔ اگر نظر وسیع ہوتی تو مقرر ہوتے کہ اہل توحید کلام علی الحق ہیں۔
(مکتبہ) اس بیان سے یہ مطلب نہیں کہ کل مذاہب حق ہیں بلکہ
حرف ایمان بالہد میں کلام ہے۔ کہ موحدین بالانظار و بالکشف و بالتقلید
اپنے اپنے درجہ میں حق ہیں۔ نہ یہ بات کہ رفض و خروج و اعتزال سب
حق ہیں۔ کیونکہ - اَخْتِلَافٌ فِي الْقَائِدِ ضَلَالٌ وَ اَخْتِلَافٌ فِي الْقُرْءِ
مَحْفُوءٌ بَلْكَ رَحْمَةً وَ الْخَطِي فِي الْأَصُولِ وَالْخَفَائِدِ كَأَرْوَءِ (کہنا)

۲
 فلسفہ میں ہوا۔ عقیدہ دوسرا۔ در حدوث عالم (یہ مسئلہ مختلف فیہ مابین اہل سنت و فلاسفہ ہے۔ اجماع امت حدوث عالم پر ہے۔ ولیل علمائے متکلمین کی یہ ہے العالم متغیر و متغیر و حادث اعیان و اعراض تغیرات سے خالی نہیں۔ کہ حرکت و سکون و نور و ظلمت و عناصر و افلاک۔ و حیوانات و معادن کا حال دیکھنے سے اور دلیل سے واضح ہے۔ کہ متغیر ہیں) عقیدہ تیسرا۔ در وجوب معرفت باللہ کہ ہر عباد پر بقدر وسعت ہے (اللہ تعالیٰ ہے فرمایا وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون۔ ابن عباس نے فرمایا الا ليعبدون یعنی جنات اور انسان کو معرفت کے واسطے پیدا کیا۔ ہر ایک عارف ایک جہ سے عارف ہے کوئی کثیف و مشاہدہ کے ساتھ ہے۔ کوئی دلیل کے ساتھ۔ معرفت اللہ کی کثرت کا نام ہے۔ علم انسا، اور صفات ذاتیہ اور معنویہ کا یہی مطلوب ہے۔ معرفت صلح سے اور ذات باری تعالیٰ احاطہ سے برتر ہے۔ جس پر کوئی محیط نہیں ہو سکتا۔) عقیدہ چوتھا۔ در وجوب عقائد انکہ کہ حقیقت الاماریہ حقائق کو نیز سے مخالف ہے (دنیا میں معلوم نہیں ہو سکتی۔ اکثر شکلیں کہتے ہیں کہ دنیا میں معلوم ہے۔ کیونکہ کل الناس مکلف بعلم و احسانیت باری تعالیٰ ہیں اور علم و احسانیت بدون علم حقیقت کے ناممکن ہے۔ دوسرے متکلمین جواب دیتے ہیں۔ کہ واسطے معرفت باری کے علم بوجہ کافی ہے۔ کہ وہ علم بصفا ہے۔ اور علم آخرت میں اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں۔ جب روٹ ہو ویچی۔ تو علم حقیقت کا ہو جاویگا۔ دوسرے کہتے ہیں۔ کہ روٹ مفید علم بالحقیت نہیں ہوتی۔ شیخ محمد الدین نے فرمایا کہ کسی کو جائز نہیں کہ معرفت بامیت حق کا طالب ہو مراقبہ ذات باری کا منع ہے۔ بزرگوں نے فرمایا ہے۔ جو کچھ وہم میں متصور ہو۔ اللہ تعالیٰ اس کے برخلاف ہے۔ اور ذات اللہ تعالیٰ کی مشابہ کسی ذات کے ساتھ نہیں۔ اور نہ صفات سے معطل ہے تنزیہ خدا تعالیٰ

میں

۳
 کی صفات الخلق سے ہے۔ فرق مابین تنزیہ اور تقدیس کے یہ ہے کہ تنزیہ ان صفات سے ہوتی ہے کہ شعر نقصان کے ہوں اور تقدیس وہ ہوتی ہے۔ کہ انصاف ذات ساتھ۔ صفات کمال اور جمال کے ہو۔ جو شعر نقصان کہتے ہو۔) عقیدہ پانچواں۔ در وجوب اعتقاد اسبات کے کہ اللہ تعالیٰ نے کل عالم کو پیدا کیا۔ نہ اس کو کوئی حاجت تھی۔ نہ کوئی موجب تھا کہ ایجاد عالم کا موجب ہوتا، کیونکہ غنی مطلق ہے۔ اور فاعل مختار قایم بالذات ہے۔ شیخ محمد الدین ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا یہ جائز نہیں۔ کہ کہا جاوے کہ اللہ تعالیٰ کو سما و صفات میں مفتقر ہوئے عالم ہو کیونکہ وہ مطلق غنی ہے۔ عقیدہ چھٹا۔ در وجوب اعتقاد اسبات کے کہ عالم کے ایجاد سے ذات باری میں کوئی حادث نہیں ہوا اور حلول اور اتحاد نہیں (شیخ محمد الدین رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے عقیدہ میں لکھا ہے کہ حق تعالیٰ نہ کسی میں حلول کرتا ہے۔ نہ کوئی چیز اس میں حلول کرتی ہے۔ اور لکھا ہے کہ عارف کو یہ جائز نہیں۔ کہ انا اللہ کہے۔ بلکہ وہ انا العبد الذلیل کہے۔ حجت کفار لوگ کہیں۔ ما نعبدہم الا لیقربون الی اللہ ذلفی۔ اولیاء اللہ دعویٰ اتحاد کا کس طرح کر سکتے ہیں۔ کیونکہ وہ جانتے ہیں۔ کہ حقیقت باری تعالیٰ کی سب حقائق سے فائق ہے۔ اور یہ کہنا بھی جائز نہیں۔ کہ اللہ تعالیٰ ہر مکان میں ہے۔ جیسے مستزاد اور قدیر کہتے ہیں۔ ولیل ان کی وہو اللہ فی السموات والارض ہے (جواب) اس کا یہ ہے۔ کہ معنی آیت کے یہ ہیں۔ کہ او امر و لواحق او وقوع حوادث موافق اس کے ارادے کے ہیں (عقیدہ ساتواں۔ در وجوب اعتقاد اس کے کہ اللہ تعالیٰ کو کوئی مکان و زمان حاوی نہیں) بلکہ اس نے ہر مکان و زمان کو پیدا کیا اور جن آیات سے فوقیت یا استواء یا ظرفیت یا محیطیت مفہوم ہوتی ہے وہ محمول بر صفات ہے (عقیدہ آٹھواں۔ در وجوب اعتقاد انکہ اللہ تعالیٰ ہمارے ساتھ ہے۔ بجا لیکہ وہ فی السماء اور بجا لیکہ مستوی

میں ہر ایک کو جو کچھ وہم میں متصور ہو۔ اللہ تعالیٰ اس کے برخلاف ہے۔ اور ذات اللہ تعالیٰ کی مشابہ کسی ذات کے ساتھ نہیں۔ اور نہ صفات سے معطل ہے تنزیہ خدا تعالیٰ

علی العرش ہو سجا لیکر فی السموات والارض اور سجا لیکر اقرب الینا من جل
 اللودیدہ یہ مراتب علم اور اختصا ص کے ہیں۔ اور ذات باری تعالیٰ تعالیٰ ہے
 اس سے کہ اس کو مستولی علی العرش کہیں۔ یا فی السموات کہیں محبت معنای
 ہو ظرفیت فی السموات کی راجع بسوئے صفات ہے نہ بسوئے ذات باری تعالیٰ
 (عقیدہ نالواں) درجوب اعتقاد اینکه اللہ تعالیٰ کی مثل محقول نہیں نہ
 عقل اس پر لائل ہیں اور اللہ تعالیٰ فرمایا ہے لیس کمثلہ شیء اس سبب سے
 عارف کو ایک تجلی دوبارہ نہیں ہوتی۔ سورہ دو عارف پر ایک شہد ہیں تجلی
 فرمایا ہے سائر محال ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات کو کوئی اصطلاح عارفوں کی
 ضابطہ ہو۔ لیس کمثلہ شیء میں کافی صفت کلیہ۔ یا زائدہ۔ شیخ محی الدین بل
 نے فرمایا کہ یہ کلام فضول ہے۔ کیونکہ علم حق قیاس اور نظریے نہیں معلوم
 ہو سکتا۔ یہ علم راجع بسوئے قصہ شکم ہے۔ حق تعالیٰ کی مراد نفس حق میں
 ہے۔ کائنات اصلی یا زائدہ کہنا عقل کا کام نہیں۔ (عقیدہ دسواں)
 درجوب اعتقاد اینکه اللہ تعالیٰ الاول والاخر والظاهر والباطن اس کا
 ابتداء نہ انتہا۔ اور دارین میں ظہور بالقہر والسلطان اسی کا ہے۔ اور جیسے
 معرفت باری تعالیٰ کی اپنی ذات کے ساتھ ہے۔ دوسرے کو نہیں۔ پس
 باطن ہے شیخ نے فرمایا اول ہے من عین ہوا اخر وظاہر ہے و باطن
 و اخر ہے من عین ما ہوا اول و باطن وظاہر ہے۔ و باطن ہے من عین
 ما ہوا وظاہر و اول و اخر غرض ہر صفت میں دوسری صفات ہیں۔ کیونکہ
 صفات باری تعالیٰ کے مبائن ہیں۔ بصفات المخلوق صفات خلق میں تعدد
 ہے ایک صفت خلق کی دوسری میں نہیں ملتی۔ جسے شمس بصارت
 نہیں بصارت سے سمع نہیں۔ علیٰ ہذا قیاس عواس ظاہر و باطن اپنے اپنے
 درجات میں مقرر ہیں (عقیدہ گیارہواں) درجوب اعتقاد اینکه اللہ

تعالیٰ اشیاء کو قبل از وجود و در عالم شہادت جانتا تھا۔ پھر موافق علم کے ایجاد فرمایا
 عالم کے ایجاد سے علم اس کا متجدد نہیں ہوا۔ ایجاد عالم سے عالم کو قائم ہوا۔ کہ وہ
 بنفسہ وغیرہ عالم عارف بنا۔ قبل ازین ایجاد و ظہور یہ علم اس کو نہیں تھا۔ اور اللہ تعالیٰ
 کا علم قبل از ایجاد و بعد از ایجاد یکساں ہے (عقیدہ بارہواں) درجوب
 اعتقاد اینکه اللہ تعالیٰ نے عالم کو غیر مثال سابق پر ابداع و اختراع فرمایا۔ برخلاف
 ایجاد عباد کہ وہ سابق پر ایجاد کرتے ہیں۔ کوئی عابد قادر نہیں۔ کہ بارادت اللہ
 اختراع کسی چیز پر قادر ہو مگر یہ کہ اپنے نفس میں صورت اس چیز کی سوچے گا پھر
 اس کو ظاہر کرے گا۔ بر شکل صورت تصوری۔ یہ بات اللہ تعالیٰ کے حق میں محال ہے
 کیونکہ وہ عالم ہے بالخلق اذ لا جیسا گذرا (سوال) فتبارک اللہ احسن
 الخالقین کے کیا معنی ہیں۔ اس سے موہوم ہے۔ کہ خالق بہت ہیں۔ سائر اللہ تعالیٰ
 احسن ہے۔ (جواب) دونوں خلق میں فرق ہے۔ اللہ تعالیٰ جب ایجاد خلق
 کا ارادہ کرتا ہے تو شہود علمی سے اس طرح ظاہر کرتا ہے کہ خلق کو حلقہ وجود کا پہنا دیتا
 ہے جب بندہ ارادہ ایجاد کا باذن اللہ کرتا ہے۔ جیسے عیسیٰ علیہ السلام تو پہلے
 تصور و تدبر کسی چیز موجود کا کرتا ہے۔ اور اس کی مثل ایجاد ابداع کرتا ہے۔ پس
 کسی بندہ نے ایجاد نہیں کیا۔ مگر بساطط ایجاد باری تعالیٰ اور ایجاد باری تعالیٰ
 کا بلا واسطہ ہے۔ (عقیدہ تیرہواں) کہ اللہ تعالیٰ موصوف بحجج ہما وصفہ
 ہے بہ تنزیہ علمیت کا مقتضا کیا ہے۔ اسمار وہ ہیں کہ دلالت کریں بر ذات مقدس
 باعتبار صفت جیسا عالم خالق و رازق صفات ذات وہ کہ جو افعال باری پر دلالت کریں
 جیسا خلق و رازق اجزاء و امات یا تنزیہ باری عن النقص پر دلالت کریں۔ جیسا کہ
 سمع و بصر و کلام و صفات الافعال جیسے خلق اور رزق اور احیاء و امات عند الخلق
 انلی ہیں۔ اور عندا شاعرہ قدیم نہیں۔ یہ بات کہ اسم عین مسی کا ہے۔ یا غیر اول
 قول امام اشعری کا ہے اور یہ نزع صرف اسم اللہ میں ہے۔ اسم کے تین معنی ہوتے

یہ عقیدہ
 عقیدہ نالواں
 عقیدہ دسواں
 عقیدہ گیارہواں

ہیں۔ ایک لفظ مفرد موضوع برائے معنی دوہرا ذات الشیء تیسرے صفت
 جیسا خالق عظیم و عظیم و غیرہ ان تین اقسام کے سوا۔ دوم قسم اسم کے عین ہستی
 نہیں ہو سکتے۔ اور اسم ثالث بمعنی صفت عند لا شعری راجع بسو ذات ہو جیسا اسم اللہ تعالیٰ
 کا اور وہ نفس معلی کا ہے۔ اگر راجع بسو صفات افعال ہو جیسا معلق رازق تو وہ غیر معلی کا ہے
 اور اگر بسو ذات صفات ہو جیسا علیم وقدر تو وہ نہ عین معلی کا ہے اور غیر معلی کا ہے یہ ہیں کہ
 ایک کا دوسرے سے (انفکاک) یعنی جدائی نہ ہو۔ اور غیر کے معنی وہ کہ جن کا (انفکاک)
 یعنی جدائی ہو (عقیدہ چودھواں) صفات اللہ عین ہیں (یا غیر صفات
 حق کے صفات بعد زائد بر ذات۔ قائم بالذات ہیں۔ لازم لذات غیر قابل
 انفکاک جیسا اللہ تعالیٰ حی بجا انت و عالم بعلم وقادر بقدرت اور صفات بقا میں
 اختلاف ہے۔ امام اشعری اور تابع ان کے کہتے ہیں کہ زائد بر ذات ہے۔
 اور معتزلہ اور متکلمین غیر زائد کہتے ہیں (عقیدہ پندرھواں) اسماء
 توقیفیہ میں۔ اس میں اختلاف ہے۔ اللہ تعالیٰ پر اطلاق ان اسماء کا جائز ہے
 جو شرع میں وارد ہیں سوائے اُن کے جائز نہیں۔ معتزلہ کہتے ہیں کہ جائز
 اختلاف ان اسماء میں ہے جو صفات اور افعال سے بناتے ہیں۔ اور جو اسماء
 و علام موضوع لغات میں ہیں۔ اُن میں اختلاف نہیں۔ مثلاً لفظ عارف کا
 اور فقیہ کا اور عاقل کا حق پر ہونا ناجائز ہے۔ کیونکہ ان سے ایسا امر مفہوم ہوتا
 ہے۔ جو لائق جناب کبریائی کے نہیں۔ کیونکہ معرفت مشعر بسبقت جمالت ہے
 اور عقل عقلا سے ہے۔ جس کے معنی بندش کے ہیں یعنی عقل وہ علم ہے
 کہ ارتداد نام لائق چیز پر سے روکے اور اب ہم کو یہ جائز نہیں کہ سینہ ہر سے یا
 حکم اللہ یا وہو خاد ہم سے یا نسوا اللہ فتنسی ہم اشتقاق کر کے اس پر شہرہ
 یا مار یا خادع یا ناسی کا اطلاق کریں۔ فقط تلاوت قرآن شریف میں
 بر سبیل حکایت ہم پڑھینگے۔ (عقیدہ سو لھواں) حضرات

سماں ثانیہ احمی العالم القادما المزیل النبی البصیر
 (المکمل الباقی) اسم الملی سب پر مقدم ہے۔ معنی اُس کے جس کی
 زندگی ذاتی ہو۔ یہ خاصہ اللہ تعالیٰ کا ہے۔ اور قدرت بعد ارادہ
 کے ہے۔ اور ارادہ بعد علم کے۔ اور علم بعد حیات کے۔ اور حیات
 تابع ذات کے۔ علی ہذا القیاس سمع بصر مکمل بقا سب اسماء الہیہ دربار
 ذات میں جمع تھے۔ جب کوئی زبان مکان نہ تھا۔ سب کے تقاضے
 سے جہان پیدا ہوا۔ (عقیدہ سترھواں) معنی استواء علی العرش
 شیخ صفی الدین ابن ابی منصور نے کہا۔ کہ اللہ تعالیٰ کا استواء علی العرش
 بصفت رحمانہ ہے۔ جیسا اُس کے جلال کے لائق ہے۔ ذات عالی
 کو مستوی علی العرش کہنا جائز نہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ پر ایسی صفت
 نہ بولی جاوے۔ کہ جس کا ہم کو علم نہ ہو۔ عقل تو یہ تجویز کرتی ہے
 جیسا استوی بادشاہ کا یا دشاہی پر تہذیر ہوتا ہے۔ ویسا چاہئے۔
 لیکن شرع اس تجویز کو منع کرتی ہے۔ پس کشیدہ شیخ حضرت شیخ
 فرماتے ہیں۔ اسم رحمان اعظم الاسماء۔ حکماً در مملکت رحمان
 کے متصل رب ہے۔ اسی واسطے نزول رب کا آسمان دنیا پر وارد
 ہوا۔ اور رحمان کا برعکس یہ ظہور صفات کا ہے۔ ذات مکان سے
 کچھ تعلق نہیں رکھتی۔ وہ غنی مطلق ہے۔ جیسا گذرا۔ (عقیدہ
 اٹھارہ۔ بیان عدم تاویل در آیات صفات اولے ہے) مگر جب
 عدم تاویل سے خوف زوال ایمان کا ہو۔ تو تاویل جائز ہے۔ علامہ
 متکلمین فرماتے ہیں۔ کہ آیات صفات کی جن کے معنی ظاہر ہوں تو
 ظاہر پر اعتقاد چاہئے۔ جب کوئی متشابہ نہ ہو۔ جیسا الرحمن علی العرش
 المستوی و یبقی وجہ دیکھ وید اللہ فوق ایدیکم اور مثل اس کی

اسم الملی سب پر مقدم ہے۔ معنی اُس کے جس کی
 زندگی ذاتی ہو۔ یہ خاصہ اللہ تعالیٰ کا ہے۔ اور قدرت بعد ارادہ
 کے ہے۔ اور ارادہ بعد علم کے۔ اور علم بعد حیات کے۔ اور حیات
 تابع ذات کے۔ علی ہذا القیاس سمع بصر مکمل بقا سب اسماء الہیہ دربار
 ذات میں جمع تھے۔ جب کوئی زبان مکان نہ تھا۔ سب کے تقاضے
 سے جہان پیدا ہوا۔ (عقیدہ سترھواں) معنی استواء علی العرش
 شیخ صفی الدین ابن ابی منصور نے کہا۔ کہ اللہ تعالیٰ کا استواء علی العرش
 بصفت رحمانہ ہے۔ جیسا اُس کے جلال کے لائق ہے۔ ذات عالی
 کو مستوی علی العرش کہنا جائز نہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ پر ایسی صفت
 نہ بولی جاوے۔ کہ جس کا ہم کو علم نہ ہو۔ عقل تو یہ تجویز کرتی ہے
 جیسا استوی بادشاہ کا یا دشاہی پر تہذیر ہوتا ہے۔ ویسا چاہئے۔
 لیکن شرع اس تجویز کو منع کرتی ہے۔ پس کشیدہ شیخ حضرت شیخ
 فرماتے ہیں۔ اسم رحمان اعظم الاسماء۔ حکماً در مملکت رحمان
 کے متصل رب ہے۔ اسی واسطے نزول رب کا آسمان دنیا پر وارد
 ہوا۔ اور رحمان کا برعکس یہ ظہور صفات کا ہے۔ ذات مکان سے
 کچھ تعلق نہیں رکھتی۔ وہ غنی مطلق ہے۔ جیسا گذرا۔ (عقیدہ
 اٹھارہ۔ بیان عدم تاویل در آیات صفات اولے ہے) مگر جب
 عدم تاویل سے خوف زوال ایمان کا ہو۔ تو تاویل جائز ہے۔ علامہ
 متکلمین فرماتے ہیں۔ کہ آیات صفات کی جن کے معنی ظاہر ہوں تو
 ظاہر پر اعتقاد چاہئے۔ جب کوئی متشابہ نہ ہو۔ جیسا الرحمن علی العرش
 المستوی و یبقی وجہ دیکھ وید اللہ فوق ایدیکم اور مثل اس کی

اب ایسے متشابہ کی تاویل جائز ہے۔ یا تفویض الی اللہ کرنی چاہئے۔
 مذہب سلف کا ہے۔ کہ اللہ کو منترہ از ظاہر نظر اعتقاد کر کے تسلیم چاہئے
 اور مذہب خلف کا تاویل ہے۔ کہ تاویل ایسی ہو۔ کہ اعتقاد میں فرق نہ
 آوے۔ سو یہ مشکل ہے۔ پس تفویض اسلم ہے۔ اور تاویل اقرب
 الی الخطاب غرض جو معتقد ہے۔ کہ حقیقت باری تعالیٰ کی مخالف ہے
 واسطے کل حقائق کے تو وہ تاویل کی طرف نہیں جاتا۔ کیونکہ اس کے
 کل صفات مثل حقیقت کے مخالف صفات خلق کے ہیں۔ حیثیات
 عالی ہے۔ صفات بھی عالی ہے۔ (عقیدہ انیسواں) بیان
 کرسی اور لوح اور قلم عالی کا (جیسا استواء علی العرش کا مسئلہ نامعلوم
 ہے۔ ایسا ہی کرسی کی حدیث مفوض الی اللہ کرنی چاہئے۔ اور استواء
 علی العرش خاص باسم الرحمن ہے۔ تو کرسی کے اندر وہ رحمت رحمانیہ کی
 منقسم بطرف امر اور نہی ہے۔ جنکا منتهی جنت اور دوزخ ہے۔ اور حدیث
 قدسین کی یہی تنبیہ کرتی ہے۔ کہ وہ امر اور نہی ہے۔ جنکا منتهی خیر اور
 شر ہو کر جنت اور جہنم ہے۔ آخر ذکر وضع قدم کا در دوزخ اس کی دلالت
 کرتا ہے۔ قدم یعنی شرار الناس دل اس پر ہے۔ (عقیدہ بیسواں)
 اخذ میثاق بنی آدم سے یوم میثاق جب آدم کی نظر میں تھے یعنی پشت میں
 تھے) منترہ اس عہد میثاق کے منکر ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ معنی قول اللہ
 تعالیٰ کے وَاذْخُلْ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ کے یہ
 ہیں کہ دنیا میں یہ تباہی اور توالد ہو رہا ہے۔ اور اس سال رسول کا اشکمال
 عقل کا اور نظر فکر اور استدلال کا یہی خطاب ہے۔ اور عہد میثاق کا
 مشکل ہے۔ پس علم چھوڑ کر جہالت کو اختیار کیا۔ اور اللہ تعالیٰ اُن سے اخذ
 عہد کیا۔ حقیقہ۔ کیونکہ وہ علیٰ کل شیء قلی ہے۔ اہل سنت فرماتے ہیں۔

یہ اور سب سے
 زیادہ غلط فہمی ہے
 اور کوئی شخص اس پر
 عمل نہ کرے

یہ اور سب سے
 زیادہ غلط فہمی ہے
 اور کوئی شخص اس پر
 عمل نہ کرے

کہ عبد اللہ ابن عباس کی حدیث ہے۔ کہ یہ اخذ میثاق وادی النہمان
 میں تھا۔ وہ عذ کے پاس ایک وادی کا نام ہے۔ حضرت علی ابن
 ابی طالب کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں۔ کہ اخذ عہد و میثاق جنت میں ہوا
 حدیث میں وارد ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کی پشت
 کو مسح کر کے ساری اولاد نکالی مثل جوئیوں کے۔ اس میں اختلاف
 ہے۔ کہ پشت بھاڑی۔ یا سر کے سوراخوں سے نکالا۔ یہ دو درجہ بعید ہیں
 شیخ ابوطاہر قزوینی نے فرمایا کہ مسام شعرات پشت سے نکالا۔ اور نظر
 کے معنی یہ ہیں۔ کہ فرشتوں کو حکم مسح کا فرمایا۔ جیسا کہ کہتے ہیں۔ مسح
 السلطان طین البلد اور حالانکہ احوان ملک مسح کرتے ہیں۔ کیونکہ
 اللہ تعالیٰ مسح ید سے پاک ہے۔ کیونکہ بائین حادث اور قدیم کے
 اتصال ناممکن ہے۔ (سوال) یوم میثاق میں خلعت نے نبی کے
 ساتھ کس طرح جواب دیا کیا جیسا عقلا تھے۔ یا بڑباز حال (جواب)
 بلسان جواب دیا۔ اللہ تعالیٰ نے انکو حیات اور عقل اور لطف دید یا تھار
 اللہ قادر ہے۔ اور کیفیت مفوض الی اللہ ہے۔ (سوال) جب رب نے
 بلی کہا تھا۔ تو بعضوں کا قول قبول ہوا۔ اور بعضوں کا رد اس کا کیا سبب ہے
 (جواب) کفار کو تجلی منیت کے ساتھ ہوئی۔ تو خوف کھا کر بلا بولے۔ قلہ
 یتفحہم اعمیاء ہم ایاں منافقوا کا نافع نہیں ہوا۔ اور مومنوں پر تجلی حجت
 کی ہوئی۔ انہوں نے جواب بلا کا خوشی سے دیا۔ فنفعہم اعمیاء ہم ایاں منافقوا
 (عقیدہ اکیسواں) صفت خلق عیسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ نے فرمایا
 کہ ان مثل عیسیٰ عند اللہ کثلہ آدم خلقہ من تواب ثم قال لہ کیوں
 یعنی صفت عیسیٰ علیہ السلام کی اللہ کے نزدیک مثل صفت آدم کے ہے۔ یہ
 کیا مٹی سے پھر اسکو فرمایا (کن) پس ہو گیا (سوال) عیسیٰ علیہ السلام

یہ اور سب سے
 زیادہ غلط فہمی ہے
 اور کوئی شخص اس پر
 عمل نہ کرے

یہ اور سب سے
 زیادہ غلط فہمی ہے
 اور کوئی شخص اس پر
 عمل نہ کرے

میں نے یہ سنا ہے کہ

۱۰
کی خلقت فطرتاً علیہا السلام اور فتح جبریل علیہ السلام سے ہے۔ اور
آدم علیہ السلام کی مٹی سے تو وہ مشابہت کی کیا ہے۔ (جواب) وہ
مشابہت کی عدم الوجود ہے مذکور حبیباً آدم علیہ السلام کا باپ نہیں تھا۔ ایسا
ہی عیسیٰ علیہ السلام کا نہ تھا۔ یہ آیت شریفہ واسطے رفع ثبوت کے ہے۔
دلیل سے مقصود رفع شک کا ہوتا ہے۔ اور اگر حوا کی مثال دیتے۔ تو اس میں
الوجود کا ثبوت تھا۔ اگرچہ مثال بھی مفید تھی۔ جیسا عدم اور وجود پارک
مساوی ہے۔ عدم وجود دل کا بھی ویسا ہی ہے۔ لیکن رفع ثبوت مقصود
تھی۔ (عقیدہ یا مکی سوال) اللہ تعالیٰ دنیا میں مومنوں کو
بالقلب مرنی ہے۔ آخرت میں مرنی ہوگا۔ بالابصار بلا کیف قبل
دخول جنت آی بعد دخول جنت احادیث صحیحہ موافق آیت کریمہ وجوہ یو
صلنا ناضرتہ الی ربھا ناظر کہ بہت وارد ہیں۔ کہ او مدن چہرے
تازے ہونگے۔ اپنے رب کو دیکھتے ہونگے۔ جمہور متکلمین نے کہا ہے۔ کہ
رویت مومنین کی بلا مقابلہ و بلا جہت و بلا مکان کشف کے طور پر ہوگی۔
حبیب اللہ تعالیٰ ہم کو دیکھتا ہے۔ بہ نسبت خاص بلا کیف تو مومنین کی ہی
رویت ایسی ہی ہوگی۔ بلا کیف رویت میں مقابلہ شرط نہیں۔ جیسا
حضرت صلعم آگے چھے برابر دیکھتے تھے۔ اللہ تعالیٰ ہم کو برابر بلا مقابلہ دیکھتا
ہے۔ (سوال) رویت دنیا میں بجا لیت بیداری ممکن ہے یا نہیں
(جواب) اس میں اختلاف ہے۔ بعضے کہتے ہیں ممکن ہے۔ اور بعضے
کہتے ہیں۔ ناممکن امکان کی دلیل لاتے ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے
رویت طلب کی۔ انبیاء علیہم السلام طالب امر جائز کے ہوتے ہیں۔
نہ محال کے اور مانع کی دلیل یہ ہے کہ قوم موسیٰ نے رویت کی طلب کی
ہوئے۔ آیت اسنا اللہ جموتاً فاخذ ہم الصعقۃ انکو سحلی پڑی۔ اسکا

جواب دیتے ہیں۔ کہ سحلی واسطے ضدیت کے پڑی نہ واسطے محال ہونے
رویت کے مانع رویت دنیا میں یہ بھی دلیل لاتے ہیں۔ کہ حضرت نے فرمایا
حدیث ابن جبر اکھدا منکم سارہ۔ حتی یجوت یعنی تم میں سے کوئی رب
کو نہیں دیکھے گا۔ یہاں تک کہ مر جاوے۔ اب رویت فی النوم جائز ہے یا نہیں
بعضے کہتے ہیں کہ ناجائز ہے۔ کیونکہ خواب میں خیال اور مثال نظر آتی ہے۔
اللہ تعالیٰ قدیم ہے۔ اسکی مثال ناممکن ہے۔ اور مجوزین رویت کہتے ہیں
کہ محال نہیں۔ اس کا وقوع بہت سلف صالح سے ہوا۔ اما احمد جنبل اور
حمزہ زیات اور امام ابو حنیفہ رحمہم و غیرہم حمزہ زیات کہتے ہیں کہ میں نے اللہ
تعالیٰ کے سامنے سورہ ناس پڑھی۔ جب میں نے تنزل بل العزیز الرحیم
پڑھا۔ بضم لام تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا تنزل بل العزیز الرحیم بفتح لام میں
اقرار ہے۔ اور جب سورہ طہ پڑھی تو وانا اخترک پڑھا۔ فرمایا
وانا اخترناک و غرض ابن صلیح نے انکار میں مبطل کیا۔ کہ یہاں وہی
مانع ہے۔ رویت کی۔ اور رویت اللہ تعالیٰ کی بجا لیت بیداری ہو جب
حدیث مذکورہ کے جو مسلم نے کتاب الفتن صفت و قبل میں لکھی ہے۔ وہ
مسلم ہے۔ مگر ہمارے صلعم نے علانیہ بیداری میں رویت فرمائی۔ غرض کہ
مرد مقام بہت احادیث میں وارد ہے۔ اور رویت حضرت کی اس حدیث
سے ثابت ہے کہ (ما ایتنا ماتی فی احسن صورۃ ترجمہ میں نے اپنے رب
کو اچھی صورت میں دیکھا۔) (سوال) خواب میں دیکھنا صورت اور
مثال کا ہوتا ہے۔ نہ اصل شے کا۔ (جواب) جب اللہ تعالیٰ تجلی ذاتی فرماتا
ہے۔ تو روح ساتھ فطرت اہلی کے ہاتھ ہے۔ کوہ الہی ہے۔ نفس کو چنے
خیال کے ساتھ طاقت رویت کی نہیں جس چیز کی صورت نہ ہو۔ اور کہ رویت
نہ ہونی یہ غلط ہے۔ کیونکہ بہت اشیاء خواب میں دیکھتے ہیں جنکی صورت

نہیں۔ جیسا ایمان اور کفر اور شرک و ان شریف اور ہدایت اور ضلالت اور
جہالت دنیا جیسا عیشوں میں وارد ہوا۔ شیخ محمد الدین فرماتے ہیں۔ کہ رویت
اللہ تعالیٰ کی فی المنام جائے توقف نہیں۔ کیونکہ عالم خیال بڑا وسیع ہے۔
جس میں عدم محض اور محال اور واجب آجاتے ہیں۔ ممکن کیوں نہ آوے
رویت اللہ کی توقیامت میں ہوگی۔ ایما قولوا فتم وجہ اللہ۔ پس جو
چیز جیسا و قمع منام یعنی خواب اور آخرت میں جائز ہو۔ بیداری میں
کیا محال ہے۔ لکن ما کہ الابصار و هوید من لا الابصار سے
اعاطہ محال ہے۔ نہ رویت۔ رویت کو اعاطہ لازم نہیں۔ جہاں
نقی اعاطہ کی ہو۔ اور سجد رویت کی غنی لازم نہیں۔ جب رویت حضرت کی
خواب میں حق ہے۔ کہ شیطان آپ کی صورت نہیں بن سکتا ہے۔ اور
سب شیاطین حضرت کی صورت سے بھاگتے ہیں۔ اور گھبراتے ہیں۔ اور
حضرت کا شیطان قرن اسلام لایا۔ پس اللہ تعالیٰ کی صورت کوئی۔ جس پر
کوئی شبلی ہوگی۔ اسماء اللہ کی ہوتی ہے۔ جیسا پہلے مذکور ہوا۔ کہ کائنات
تخلیات جنات ہیں۔ ذات منزہ مقدس غنی مطلق ہے۔ (حقیقہ)
سوال اثبات وجود جن والا ایمان بوجود ہم۔ قرآن شریف ناطق ہے
اور اجماع اہلسنت و جماعت کا ہے۔ کہ موجود ہیں۔ اصول خلق کی چار
چیزیں ہیں۔ آب۔ ہوا۔ خاک۔ آتش۔ آب اور خاک ظاہر ہیں۔ اور
ہوا اور آتش مخفی ہے۔ آتش مشتمل بر نور و شعلہ و دخان ہے۔ نور
روشنی کا نام ہے۔ دخان ظلمت کا نام ہے۔ شعلہ آس کا نام مارج ہے
وہ شعلہ محض ہے۔ اللہ تعالیٰ نے جان کو مارج سے پیدا کیا۔ جنات
کو خاک کے ساتھ نسبت نور کی ہے۔ اور انکو شیاطین کے ساتھ ظلمت
و دخان کی اسی واسطے جنات میں کوئی مطیع ہے۔ اور کوئی عاصی اور کوئی

مومن ہے۔ اور کوئی کافر۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ آیت و الجان خلقنا
من قبل من لنام السموم و سوچ کی نار سے یا بجلی کی نار سے اس میں
اختلاف ہے۔ اور ابلیس جنات کی قسم سے ہے۔ فرشتے اس کو پکڑ لینگے
آسمانوں میں۔ یہ ادن کے ساتھ نور حدیث میں ہے۔ مولی القوم
منہ ترجمہ غلام قوم کا قوم سے ہے۔ خطاب کے وقت انہیں کے ساتھ
محصور ہوا۔ (حقیقہ) جو بیسوال اللہ تعالیٰ خالق افعال عباد ہے
جیسا خالق ذوات عباد ہے۔ عباد کا سبب افعال ہیں خالق افعال نہیں
معتزلہ کہتے ہیں کہ عباد خالق الافعال ہیں۔ اوائل معتزلہ جیسا واصل و
ابن عطاء و عمرو بن حمید سبب قرب زمانہ اجماع سلف صالح کے کہ خالق
سوائے اللہ کے کوئی نہیں۔ عباد کو خالق افعال نہیں کہتے تھے۔ صرف
لفظ مخترع و موجد کا بولتے تھے۔ پس جب ابو علی جبائی اور اس کے اصحاب
نے دیکھا۔ کہ معنی موجد و مخترع و خالق کے واحد ہیں۔ تب بلا تامل عباد کو
خالق افعال کہنے لگے۔ اس مسئلہ میں اہل عقول اہل کشف متحیر ہیں۔ اہل
عقول کا ادراک اس مسئلہ کی یہ کو نہیں پہنچتا۔ اور اہل کشف کا کشف
بھی نزاع سے بری نہیں ہوا۔ قل امام اشعری یہ کا یہ ہے۔ کہ قدرت
حادثہ کا اثر افعال میں کچھ نہیں۔ جیسا علم کا معلوم میں کچھ نہیں ویسا ہی
سوائے تعلق کے کوئی اثر نہیں۔ شیخ ابو الطائر قزوینی نے کہا ہے کہ
اشعری نے یہ مذہب پر اسے مخالفت معتزلہ و جہرہ اختیار کیا ہے۔ کہ یہ
مذہب انون کے طریق سے اسہل ہے۔ تعلق قدرت حادثہ کا بلکہ التمساک
کے جس کا اثر نہ ہو۔ مثل تعلق علم کے ساتھ معلوم حاصل الکلام ہے۔ کہ عباد
کو مطلق کہنا عباد و انکار ہے۔ اور عباد کو مستقل سمجھنا اشراک ہے۔ اب
یہ بات ہے کہ بندہ اپنے نفس میں اختیار فعل اور عدم امتثال فعل کو جانتا ہے۔

یہ اور جہاں
یہ اور جہاں
یہ اور جہاں

اب کلام صوفیہ کرام کا بگوش دل سنو۔ شیخ ابن عربی قدس سرہ نے فرمایا
 اس مسئلہ کی صورت مثل صورت لام و الف (کلام) کے ہے۔ حروف تہجی
 میں کہ آدمی الف و لام کے دو شاخوں دیکھ مقرر نہیں کر سکتا۔ کہ الف کون ہے
 اور لام کون۔ فعل جو مخلوق کے نام پر ظاہر ہوتا ہے۔ مستحق نہیں ہوتا۔ کہ
 کس کا ہے۔ بلکہ کہو۔ تو یہی سچ ہے۔ اور المخلوق مع اللہ کہو تو بھی راست
 ہے۔ اگر یہ فعل مخلوق کا نہ ہو۔ تو خطاب اللہ کا بندہ کو ساتھ تکلیف کے کیوں
 ہوتا۔ اور نسبت عمل کی بسوئے بندہ نہ ہوتی۔ آیت لَعْمَلُوا اَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ
 نہ فرماتا۔ اصناف عمل کی بسوئے عباد اس واسطے ہے کہ محل ثواب اور
 عقاب کا ہیں۔ اور حقیقت یہ افعال اللہ کے ہیں۔ لیکن جب ہم نے دیکھا
 کہ اعمال ہمارے ہاتھ سے ہوتے ہیں۔ اور ہم نے دعویٰ کیا۔ کہ افعال
 ہمارے ہیں۔ تو اللہ تعالیٰ نے بھی ہماری طرف اصناف کر دی۔
 برائے ابتلاء از باری تعالیٰ بہ باعث دعویٰ عباد جب اللہ تعالیٰ نے
 ہمارے دل کی آنکھیں روشن کیں۔ تو دیکھا کہ سب افعال اللہ تعالیٰ کے
 ہیں۔ اور ہم نے سب کو اچھا دیکھا۔ یہ دیکھ کر آداب کے ساتھ قائم ہوئے
 جو نیک کام ہے۔ اوس کو منسوب بسوئے اللہ تعالیٰ کیا۔ کہ وہ خالق ہے
 حقیقتہ جو شتر ہے اوس کو منسوب اپنی طرف کیا۔ کہ ہم اُس فعل کا
 محل ہیں۔ یہی کو اپنی طرف اصناف کی۔ باضافت اللہ تعالیٰ کے اور جب
 حکمت اللہ پر نظر کرتے ہیں۔ سیات کو بھی حسنات پاتے ہیں۔ کہ
 آیت یٰۤاٰیُّدِلّٰہِ سِیَاطُہُمْ حَسَنٰتٌ ترجمہ اللہ تعالیٰ بدیوں کو در حکم نیک
 کر دیتا ہے۔ حکما ہے۔ نہ عینا بلکہ یعنی تاثیر میں نہ ذاتاً اور فرمایا کہ درمیان
 رب اور عباد نسبت را بطر استمداد بالحق کی ہے۔ اسی نسبت کے سبب
 اللہ تعالیٰ نے عباد کو از اور نہی کی تکلیف دی اور بندہ مکلف مامور اور

عبد
 خدا
 ہے

منہی ہوا۔ اللہ تعالیٰ حکیم علیہ السلام ہے۔ یہ نہیں کہا جاتا کہ جس سے کام نہ ہو کہ
 کہ اُس کو کہے۔ کہ افعَل یعنی یہ کام کر اور اللہ فرماتا ہے۔ کہ اَیُّتِ اَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ
 ضرور ہے۔ کہ عباد اگر فاعل فعل کا نہیں۔ تو قابل تو ضرور ہوگا۔ اور قابل ہوا
 تو خدا کے فعل کی تجلی اُس میں ظاہر ہوگی۔ اس سے واضح ہوا کہ قدرت
 حادثہ کو نسبت تعلق کی ہے۔ ساتھ میں عمل کے جو اُس سے صادر ہوتا ہے
 حاصل کلام بندہ کی طرف نسبت فعل کی اس جہت سے ہے کہ وہ خلیفۃ اللہ
 فی الارض ہے۔ اگر فعل یا کثرت اوس سے مجرّد کیا جاوے۔ تو خلیفہ نہ رہے گا
 (حقیقتہ و تحقیق) اللہ تعالیٰ کی محبت بالغہ ہے۔ عباد پر باوجودیکہ
 اُن کے اعمال کا خالق ہے۔ اگر بندہ کہے گا۔ کہ یا رب تو مجھ کو کس طرح اخذ
 کرتا ہے۔ ساتھ اُس چیز کے جو تُو نے میری پیدائش سے پہلے مقدر کی تھی۔
 حق تو ہے فرما دے گا۔ کہ میرا حکم تیرے حال کے ساتھ متعلق تھا۔ میرے علم اور معلوم
 کا اقتدار نہیں ہوا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وَلَنَبْلُوَنَّکُمْ حَتّٰی نَعْلَمَ الْجٰہِدَیْنَ
 مِنْکُمْ وَلِنَعْلَمَ الَّذِیْنَ (ترجمہ) ضرور ہم تمہارے جو ہر ظاہر کریں گے تاکہ ہم جانیں کہ
 تم سے عباد صابر کون ہیں یہ نسبت برائے اقامت محبت ہے۔ عباد پر باوجودیکہ
 اللہ تعالیٰ عالم ہے۔ بھیج حالات عباد قبل وجود عباد ہر شخص اس علم اور محبت
 کے ذوق کو نہیں پہنچتا۔ یہ محبت جو عین پر ہوگی۔ نہ اہل کشف پر کیونکہ
 اہل کشف کو حق تو ہے کہ ساتھ کسی بات میں نزاع نہیں۔ جو چیز خواہ منسوب
 الی الحق ہو۔ یا منسوب بسوئے عباد عباد پر واجب ہے۔ کہ محبت اپنے
 نفس پر قائم کرے۔ اپنا نام کہ عارف اُس کا ہو جائے۔ یقیناً و کشفاً کیونکہ بندہ
 کی جو حالت گذرتی ہے۔ وہ مطابق علم باری تعالیٰ کے ہے۔ اور حق تو ہے کہ
 بندہ کے ساتھ وہی معاملہ کرتا ہے۔ جو اوس کے علم میں ہے۔ اور مقام اقامت
 محبت سے اعلیٰ و فائق ہے۔ آیت لَا تُسَلِّ عَلَیْہُمْ وَلَا تَبْکُوْہُمْ لَیْسَ لَہُمْ شَیْءٌ

یعنی حق تعالیٰ جو کرتا ہے۔ اُس سے نہیں پوچھا جاتا۔ بلکہ بندوں سے پوچھا جاتا ہے۔ کہ علم حق تعالیٰ کا حسبِ حلِ عباد کے ہے۔ عہد اللہ بن سلام (مشہور صحابی کا نام ہے) نے حکایت کی۔ کہ کسی نبی کو تکلیف پہنچی۔ تو انہوں نے جناب باری تعالیٰ میں شکایت کی۔ روحی آئی۔ کہ شکایت کیوں کرتے ہو۔ کہ میں تو اہلِ ذم نہیں۔ علم غیب میں تیرا حال ایسا ہی تھا اب چاہتے ہو۔ کہ تمہاری خاطر لپٹ دوں۔ اور لوحِ قیر سے سببِ بدل دوں۔ اس سے معلوم ہوا۔ کہ جس کو اللہ تعالیٰ اُس مقام پر مطلع کرتا ہے وہ خود مستترِ محبت اللہ ہو جاتا ہے۔ اور اپنے نفس پر محبت قائم کرتا ہے۔ شیخ نے فرمایا۔ کہ اکثر لوگ وجہ اس محبت کی نہیں جانتے۔ اور ایسا تسلیم کرتے ہیں۔ اور ہم لوگ اس کا مقام جانتے ہیں۔ کہ حق تعالیٰ نے اس محبت کا کیوں ذکر فرمایا۔ بلکہ عہد کو لازم ہے کہ جب آپ کے ساتھ میری کوئی محبت نہیں۔ بانی کہے۔ یا بل کے ساتھ وجہ یہ ہے۔ کہ علم تابعِ معلوم کے ہے۔ اور حق تعالیٰ فاعلِ حقیقی ہے۔ سائر سببِ خلقت قابل ہے۔ معلوم جو کچھ کہے۔ وہ محکوم علیہ ہے۔ کہ یوں کہتے کہ اللہ تعالیٰ عہدِ مجادل کو فراوے گا۔ کہ میرا علم میری حالت کے ساتھ اور وقتِ تعلق ہوا تھا۔ کہ علم غیب میں تھا۔ اور ظہور حسبِ قیابیت کے تھا۔ وھو الفاہر وھو الحکم الخجیر۔ اور نیز فرمایا۔ کہ آیت شریف (ترجمہ) واسطے اللہ کے ہے پوری دلیل۔ دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے عباد کو تکلیف اور چیز کی دی ہے جس کی عادتِ طاقت رکھتے ہیں۔ آسمان پر چڑھنے کی تکلیف نہیں دی جمیع بنِ ضدین کی نہیں کی جیسا فرمایا۔ لا یسل علی فیعل۔ یعنی اصل قسمتِ ازل میں جو چاہا مناسب کیا۔ (عقیدہ و تحقیق) کوئی آدمی اور جن جیت تک عاقل ہے تکلیف سے خالی یعنی خارج نہیں ہوتا

وہ اللہ تعالیٰ کے ہاں

نہیں ہوتا

اگرچہ اعلیٰ درجاتِ قرب میں پہنچ جائے کوئی عاقل جب تک دنیا میں ہے۔ درجہ اباحت میں نہیں پہنچتا۔ یعنی تکلیف سے خارج نہیں ہوتا۔ بعضے عارفین کا قول ہے۔ کہ سالک ایسے مقام میں پہنچتا ہے۔ کہ تکلیف اُس سے رفع ہوتی ہے۔ ۵۱ مراد اس کی یہ ہے کہ عبادت میں اُس کو تکلیف معلوم نہیں ہوتی۔ اور ظالم اُس کو نہیں آتا عبادت کے اندر آداب اور مشاہدہ پاتا ہے۔ تو کچھ تکلیف نہیں پاتا۔ اور معنی اس آیت شریف و اذا فرغت فانصب۔ یعنی جب تو فارغ ہوئے۔ تو تھک کے یہ معنی کہ جب ایک عمل منصب سے فارغ ہو۔ تو دوسرے عمل منصب میں شروع ہو جاؤ۔ اس ذوق کو سالک طریق جانتا ہے۔ تکلیف سے راحت نہیں۔ ہر وقت۔ ہر دم۔ اقبال علی اللہ تعالیٰ ہوتا ہے۔ غرض تکلیف بمعنی تقید با حکامِ شرع سے کوئی عاقل آزاد نہیں ہو سکتا۔ (عقیدہ ۵) سنا عیسوا اللہ تعالیٰ کے کمالِ فعال عینِ حکمت ہیں۔ نہ بال حکمت کیونکہ اگر بال حکمت ہوں۔ تو حکمت موجبِ اور حاکمِ افعال کا ہوگی۔ اللہ تعالیٰ محکوم علیہ ہو جائے گا۔ اور یہ ناجائز ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ احکم الحاکمین ہے۔ شیخ نے فرمایا۔ کہ در آیت۔ و ما خلقنا السموات و الارض و ما بینہما الا بالحق یعنی لام ہے۔ معنی آیت شریف۔ ہم نے آسمان اور زمین نہیں پیدا کئے۔ مگر قریب حق کے۔ اے للحق جیسا آیت شریف میں و ما خلقت الجن والانس الا لیعبد و ن لام ہے اور با شمل اس لام کے ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کسی شے کو سبب کسی شے کے پیدا نہیں کرتا۔ چنانچہ پیدا کرتا ہے۔ تو جسکے خلق شے کا بشی آوے۔ وہ یا بمعنی لام ہے۔ یہ لام حکمت کا ہے۔ عینِ خلق عینِ حکمت ہے۔ خلق اللہ تعالیٰ کی مثل بال حکمت نہیں ہوتی۔ اللہ تعالیٰ اگر انعام کرے۔ تو اُس کا فضل ہے۔ اگر مبتلا کرے

عذاب دیوے۔ تو وہ اُس کا بدل ہے۔ اللہ تعالیٰ نے عالم کو دو قبضوں میں نکالا۔ اور اُن کے واسطے دو منزل بنائیں۔ ایک قبضہ واسطے جنت کے اور ایک قبضہ واسطے دوزخ کے۔ اور فرمایا۔ هُوَلَاءِ الْجَنَّةُ وَهُوَلَاءِ النَّارُ وَلَا اِلٰهَ اِلَّا يٰلٰہُ یعنی میں پر وہ نہیں کہتا۔ یہ اس وقت فرمایا تھا جب کوئی موجود نہیں تھا۔ لَا اِلٰہَ اِلَّا یٰلٰہُ کے معنی یہ ہیں کہ میری طرف کچھ عائد نہیں۔ میری رحمت غضب پر سابق ہے۔ درحق اہل جنت اور میرا کلمہ حق ہے کہ جہنم کو جہات اور آدمیوں سے پر کر دیا گا۔ اِسْمِ رَبِّ اہل جنت کے ساتھ رہینگا۔ کہ وہ مقام اُنس اور جمال کا ہے۔ اور اسمِ جبار اہل النار کے ساتھ رہینگا۔ کہ وہ دارِ جلال اور قہر ہے۔ وہاں صرف جلال ہوگا۔ دُنیا میں جلال مزوج بالجمال ہے۔ تاکہ خلقت تاب و طاقت اس جلال کی کہ لفظ لَا اِلٰہَ اِلَّا یٰلٰہُ سے وہم ہوتا ہے۔ کہ کفار کے کفر سے غضب نہ آوے۔ اگر پر وہ نہ ہوتی۔ تو کفار کو کفر پر کیوں پکڑتا۔ اور اُن پر عتقہ کیوں ہوتا۔ اور رحمت اُن پر کیوں حرام کرتا ہے۔ مہالات شرعی یعنی رحمت پر مطیع و غضب پر عاصی جو مبتلا و رسوئے اوام عوام ہے۔ یہ مراد نہیں۔ بلکہ مراد وہ ہے کہ میری ذات منزہ مقدس ہے۔ اسکی طرف کوئی نقصان اور قایمہ عائد نہیں ہوتا۔

(حقیقہ اٹھا لیٹوال)۔ لا رازق الا اللہ معتزلہ کہتے ہیں۔ جو اپنی محنت سے کماوے۔ وہ اپنے نفس کا رازق ہے جس کو بغیر کلفت رزق ملے لو سکار رزق اللہ ہے۔ دلیل لاتے ہیں کہ حدیث میں وارد ہے فکرم من لا مطعم له ولا موعوی یعنی بہت لوگ ہیں جن کو روٹی دینے والا کو پناہ دینے والا کوئی نہیں۔ یہ دلیل اونکی باطل ہے۔ کیونکہ مراد اس حدیث سے عدم سہولت رزق ہے۔ نہ مطلق منع رزق۔ جیسا کہ دوسری حدیث میں وارد ہے۔ یا دینا من خد منی فاخذ مہ ومن خد منک فاخذ منک

یعنی اُسے دینا جو میری خدمت کرے۔ اوسکی تو خدمت کر۔ اور جو تیری خدمت کرے۔ اُس سے اپنی خدمت لے۔ اہل سنت نے فرمایا۔ رزق بندہ کا وہ ہے کہ جس سے غذا وغیرہ میں نفع پادے۔ خواہ بکسب حلال خواہ بکسب حرام ہو۔ بغضب و سرور وغیرہ معتزلہ کہتے ہیں کہ حرام رزق نہیں۔ کیونکہ رزق ملک کا نام ہے۔ اہل سنت کہتے ہیں۔ دراب کا رزق ہے۔ اور ملک نہیں۔ اور تم بھی کہتے ہو۔ کہ اُس کا رزق اللہ تعالیٰ ہے۔ اور تم کہتے ہو کہ بندہ رزق دوسرے بندہ کا کھا سکتا ہے۔ اور معتزلہ کہتے ہیں کہ حلال ہی رزق ہے کہ خدا نے اس رزق کو اپنی طرف نسبت کیا ہے۔ اور جو رزق بندے حرام کھاتے ہیں۔ اوسپر عذاب ہوگا۔ اہل سنت کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ فعال لما یرید ہے ترجمہ (جو چاہے کرتا ہے)۔ رزق حرام پر سبب بد معاملگی اسباب رزق میں ہوگا۔ کہ اسباب ناجائز کے مباشر ہوئے۔ اہل سنت کہتے ہیں جس شخص نے عجز بکرم حرام کھایا۔ اب وہ بموجب تمہارے قول کے مرزوق نہ ہے۔ اللہ تعالیٰ فرمایا ہے وما من دابۃ فی الارض الا عنّا علی اللہ مرئیا اللہ نے جو جزدی۔ کہ میرے ذمہ رزق ہے۔ تو اوس کا جواب کیا ہے۔ اور وہ جو کہتے ہیں کہ اللہ نے رزق اپنی طرف نسبت کیا۔ جو اب یہ ہے۔ کہ وہ خالق قدرت عہد کا ہے۔ برائے تحصیل رزق مستوجب اس کے اللہ تعالیٰ ہے۔ اکابر معتزلہ نسبت رزق حرام کی اس واسطے نبوت سے اللہ نہیں کرے۔ کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ آیت ما اصابک من حسنة فمن اللہ وما اصابک من سيات فمن نفسك۔ یعنی جو تم کو نیکی ہو چکے وہ اللہ کی طرف سے ہے۔ جو بدی ہو چکے وہ تیرے نفس کی طرف سے ہے۔ اور نیز کہتے ہیں کہ جائز نہیں کہ عجز کے ساتھ خالق الخلق اور خالق اس کا ہے۔ تو فرض معتزلہ کی یہ ہے کہ اعتقاد ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ خالق رزق عباد ہے۔ بلکہ یہود اور نصاریٰ اور مجوس

بھی اعتقاد اس بات کا رکھتے ہیں۔ چہ جائے کہ مسلم و جہد علامہ زحشری
جیسا اعتقاد رکھے۔ حدیث شریف میں ہے۔ الخیر کلہ فی یدک و لیس
لیس الیک یعنی رزق حرام کو منسوب بسوئے اللہ اس واسطے نہیں کرتے
کہ بے ادبی ہوئی ہے۔ درحقیقت مخلوق اوس کہے۔ پس معلوم ہوا۔ اگر ارادہ
معتزلہ کا نفی رزق حرام سے صرف ادب خطاب باری کا ہے۔ اور اگر ارادہ
ان کا نفی مطلق ہے۔ تو خطا وار ہے۔ شیخ محی الدین نے بذیل آیت و ما من
دائتہ الا علی اللہ بیان کیا ہے۔ کہ حق تعالیٰ ہر مخلوق کو رزق مقسوم
پہنچاتا ہے۔ کوئی اہانت اور کرامت اوسکی نہیں۔ کیونکہ نیک اور بد کو رزق
دیتا ہے۔ مکلف غیر مکلف کو دیتا ہے۔ جس عید کے ساتھ اوسکی جہربانی ہو
اوس کو رزق حلال بے شبہ دیتا ہے۔ حرام اور شہات سے اوسکو نکالتا
ہے۔ جیسا کہ دودھ کو درمیان گوبر اور خون سے نکالتا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرمایا
بقیۃ اللہ خیر لکم اے جو کچھ حلال بنایا واسطے خلقت کے تناول اس کا عبادت
پر قوت پادیں۔ اور رزق بندہ کا وہی ہے۔ جس سے وجود اوس کا اور قوت
اور حیات قائم ہو۔ نہ وہ کہ ذخیرہ کرے۔ کہ وہ رزق غیر کا ہوتا ہے۔ حساب اوسکا
ذخیرہ کرنے والا ہے۔ (حقیقۃ السیوال) فرق درمیان معجزہ اور
کرامات اور سحر اور شعبہ اور کہانت (معجزہ کا ذہب کے ہاتھ پر نہیں ہو سکتا۔)
حق تعالیٰ نے رسول اس واسطے بھیجے کہ وہ لوگوں کو ظلمات سے طرف نور کے
نکالیں۔ باذن اللہ چ بات اوس وقت ہوئی چاہئے۔ جب لوگ حضرت
اور تردد میں ہوں۔ کہ اللہ منتر ہے۔ یا مشتبہ۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے احسان
سے ہر وقت ایک رسول اپنے پاس سے بھیجا۔ لوگوں نے فکر کیا کہ یہ مدعی ربانیت
کا صادق ہے۔ یا کاذب۔ جب تک کوئی نشان صدق کا نہ دیکھا۔ متوقف
رہے۔ اور سائل ہوئے۔ کہ کوئی نشان ہے۔ جس سے آپکی تصدیق کریں

وہ جو اللہ تعالیٰ کے
دور سے بھیجے گا

پس رسول کریم نے معجزہ دکھلایا۔ لوگ متفرق ہو گئے۔ کوئی ایمان لایا
کوئی کافر ہوا۔ معلوم ہوا کہ ہر بنی اپنی قوم کو اس قدر معجزہ دکھلاتا ہے۔
کہ جس قدر ضرورت ہو۔ کہ اپنے تابعین کو اطمینان اور منکروں پر الزام ثبت
ہو۔ جیسا کہ قصہ معراج شریف کا اپنے اصحاب کے سامنے بیان فرماتے لگو
تو کبھی لوگ انکار کر اٹھے۔ کیونکہ اوسکا اثر ظاہر میں کچھ نہ دیکھا۔ فقط اتنا معلوم
کیا۔ کہ حکم تکلیف تسلیم کیے۔ اور مولیٰ علیہ السلام جب خدا کے پاس سے آئے
تو اون کے چہرے پر نور کی شعلی تھی۔ جو دیکھتا وہ اندھا ہو جاتا۔ جب حضرت
موسیٰ اس کی آنکھوں پر کپڑا لپٹے۔ وہ اچھا ہو جاتا۔ اسی واسطے حضرت
موسے علیہ السلام اپنے چہرہ پر برقع رکھتے تھے۔ تاکہ کوئی اندھا نہ ہوئے
شیخ نے فرمایا۔ کہ ہمارا شیخ ابو یوسف یحییٰ بن یوسف کے مقام والہ تھا۔ کوئی ان کو
دیکھتا۔ تو اندھا ہو جاتا جب ہمارے شیخ ابو مدین ان کے پاس گئے۔ تو
اندھے ہو گئے۔ پس ابو مدین نے اون کا کپڑا لیکر آنکھوں پر ملا۔ تو اچھے
ہو گئے۔ میری اون سے ملاقات نہیں ہوئی۔ کہ میں اپنے شغل میں تھا۔ اور
اولیاء محمدی ابو یوسف وغیرہ نہیں جانتے جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنے واسطے
برگزیدہ کیا ہے۔ اون کو دنیا میں کوئی آنکھ نہیں دیکھتی۔ اور چکی کرامت
دنیا میں ظاہر کی ہے۔ وہ مشہور ہیں۔ انبیاء کرام کے معجزات اسی
غرض سے ظاہر ہوئے۔ کہ اوسکی اقوام مطیع ہوں۔ کیونکہ سولے ظہور
برہان کے کوئی اطاعت ایک دوسرے کی نہیں کرتا۔ علمائے اصول نے
تعریف معجزہ کی اس طرح پر کی ہے۔ کہ وہ ایک کام خلاف عادت ظاہر ہو
اس شخص کے ہاتھ جو مدعی نبوت کا ہو۔ اور وہ کام اون لوگوں میں ظاہر
نہ ہو۔ اور کوئی شخص اوس کا مقابلہ نہ کر سکے۔ جو امر خلاف عادت بنی سے قبل
از و عوی نبوت ظاہر ہو۔ اوس کا نام ارباض ہے۔ یعنی تہذیب نبوت و تشیّد

سورج شریف کا
سورج حضرت صلوات اللہ علیہ

ہے۔ جیسی ارباب ص یعنی تاسیس دیوار کی کرامات اولیا کے وہ بھی خلاف
 عادت ہوتے ہیں۔ لیکن مقرون بوعوی نبوت نہیں۔ مگر کرامت ولی کی سبب
 معجزہ کی نہیں ہوتی۔ بلکہ تابع اس کے ہوتی ہے۔ اور بروقت دعوی نبوت لیکے
 مبارک کے طور پر بھی نہیں ہوتی۔ سحر اور شجرہ او سے صادر ہوگا۔ جو مخالف
 طریق رسول کے ہوگا۔ اور ولی صاحب کرامت تابع رسول ہوتا ہے۔ معجزہ یعنی
 خارق للعواد اس طرح ہوتا۔ جیسا مردہ کو زندہ کرنا جیل کو معدوم کرنا۔
 انگلیوں کے درمیان سے پانی نکالنا۔ (سوال) مسج و جمال دعوی الوتیت
 کا کرے گا۔ احیاء موتی کرے گا۔ آسمان سے مینہ برسائے گا۔ اور اس کو
 دلیل اپنے دعوی پر لا دے گا۔ تو اب اس کے خوارق مشابہ معجزہ کے ہیں۔
 باوجودیکہ کاذب ہے۔ معجزہ کی تعریف اس برصادق ہے۔ نہایت مشکل بات
 ہے۔ (جواب) جو کچھ و جمال کے ہاتھ پر نظر ہوگا۔ بے اصل باتیں ہوں گی
 فقط ظاہر میں ابرخیالی ہیں۔ ضعیف الایمان لوگ فتنہ میں پڑیں گے۔ معجزات
 انبیاء کے امور حقیقیہ نہیں۔ جیسا سحر ساحر اور فرعون کا خیالی بات تھی۔ درحقیقت کچھ
 نہ تھا۔ معجزہ حضرت موسیٰ کا واقعی امر تھا۔ یعنی سب کام کھانے پینے وغیرہ جو
 جانوروں کے ہوتے ہیں۔ وہ اثر داتا تھا۔ حضرت شیخ نے فرمایا ہے۔ کہ معجزات
 واسطے استقرار ایمان داروں کے ہیں۔ جو ضعیف الایمان ہوں۔ جو لوگ قوی
 الایمان ہیں۔ وہ اول ملاقات میں ہی ایمان لاتے ہیں کلام سے ہی ان کو تصدیق
 ہو جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ **وَمَنْ يَدْعُ إِلَى الْفِتْنَةِ يَجْعَلْ لَهُ اللَّهُ**
ضِعْفًا حَرًّا کا تہا یصعد فی السماء یعنی جس کو خدا گمراہ کرنا چاہے۔ تو اس کا
 سینہ تنگ کر دیتا ہے۔ گویا وہ آسمان میں چڑھتا ہے۔

شام کے ٹکس میں ایک یہودی نے چند آیات سوال کے طور پر شیخ صدر الدین
 قونوی کی خدمت میں بھیجے اور حضرت کا جواب دینا باصبر و ذل متقوم ہی۔ اعلیٰ دین متہار و دینی

حیران ہے۔ اس کو واضح دلیل سے سمجھا دو۔ کہتا ہے جب رب نے میری
 نسبت کفر کا حکم لگایا۔ اور ارادہ کفر کا کیا۔ تو اب وہ داخل اسلام میں کس طرح
 ہو سکتا ہے۔ بلکہ دروازہ بند کر دیا۔ اب وہ قضا الہی پر راضی ہے۔ اور اب
 اوپر رزق اور توبیخ فرماتے ہو۔ اب اس کا کیا اختیار ہے۔ کہ حکم الہی کی مخالفت
 کرے۔ (جواب) سچ ہے۔ رب حکیم نے حکم فرمایا۔ لیکن یہ حکم کفر کا سد الباب
 نہیں۔ کیونکہ ظاہر ہے۔ کہ حکم کسی بات کا متعلق بالشرط جائز ہے۔ یہ
 شرط ترتیب وار مفید اور موجب اپنے مشروط کے ہوتی ہیں۔ جیسا
 پانی پینے سے سیراب ہونا۔ اور کھانا کھانے سے سیرجہ جانا۔ اسی طرح حکم حق
 متعلق بالشرط ہے۔ اسلام لا دے۔ یعنی کلمہ شہادت پڑھے۔ سب احکام
 تسلیم کرے۔ تو ہمیشہ میں داخل ہو دے۔ اگر نہ پڑھے۔ تو دروازہ بند
 ہے۔ دہنخ میں جاوے۔ یعنی قضا اور قدر رنجور نہیں کرتی۔ بلکہ اسباب
 ہر چیز کے بندوں کے ہاتھ میں دے دے۔ ہر دروازہ کی چابی خدا ہے۔ اور
 ہر چابی کا پتہ دے دیا۔ کہ یہ ہمیشہ کی ہے۔ اور یہ دوزخ کی ہے۔ اور عقل
 تمیز کرنے والی سب کو دیدی۔ بچے اور دیوانے مستثنیٰ ہیں۔ اون پر
 مواخذہ نہیں۔ وہ ہمیشہ میں ہیں۔ مواخذہ فقط عقل پر ہے۔ جسے عقل
 کو حکم الہی کا تابع نہ کیا۔ وہ خود مستقل یعنی حاکم بنا۔ اور پابیت الہی کے
 تابع نہ ہوا۔ تو وہ معذب رہیگا۔ قیامت میں عذر اس کا ناسموع
 ہوگا۔ کہ مدار ایمان مفید کی غیب پر ہے۔ قیامت میں مشاہدہ ہوگا۔
 اسوقت کا ایمان مفید نہ ہوگا۔ حضرت علی خواص فرماتے ہیں۔ کہ نبوت
 بنی کی چند امور سے معلوم ہوتی ہے۔ ایک تو یہ کہ داعی الی اطاعت اللہ
 اور ناہی معاصی اللہ ہو دوسرا یہ کہ جس امر کی طرف بلاوے۔ اس
 کا اول عارف اور حامل ہو۔ تیسرا اس کو علم ضروری ہو۔ کہ وہ

رسول ہے۔ چوتھا یہ کہ جو ثبات اور کرامت اس سے ظاہر ہوں ضرور
جائے۔ کہ من اللہ ہیں۔ اور بشر اس سے عاجز ہیں۔ پانچواں یہ کہ
جو کچھ قلب اور صدر میں ہو۔ اللہ اوس کو آگاہ کر دے۔ تو وہ اپنی کلام
کا عارف ہو۔ اپنی کلام کا جاہل نبی نہیں ہوتا۔ فرق عادات کئی طرح
کے ہوتے ہیں۔ غرض جو فرق عادت مستقیم علی الشریع ہو وہ تو کرامت
ہے۔ والا لکھ رہے۔ اور استدراج وہ باطل ہے۔ (عقیدہ
پنجم سوال ارسال رسول میں کیا حکمت ہے) اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
وما کان مستجاباً لی حتی نبغثا رسولاً یعنی ہم عذاب نہیں دیتے یہاں تک
کہ رسول بھیجیں۔ بعد ارسال رسولوں کے تفریق میں المؤمنون والکافر
ہوتی ہے۔ مؤمن مستحق ثواب کا۔ اور کافر قابل عقاب بنتا ہے۔ شیخ
نے فرمایا۔ کہ جتنے حدود اللہ تعالیٰ کے ہیں جو اللہ نے مقرر کئے ہیں۔
دوسرے کے ہیں۔ ایک قسم سیاست حکمیہ دوسرا قسم شریعت۔ یہ دونوں قسم
واسطے امان ممکنات کے ہیں۔ دنیا میں اور سلامت رہنے کے من الفضل
وطریقہ۔ قسم اول وہ طریقہ القاء اور الہام کا ہے۔ جو حکمت اکابر کے نفوس
میں القاء ہوتی ہے۔ اوس کے حدود مقرر کرتے ہیں۔ ہر اقلیم میں ہر شہر
میں بحسب مزاج مسکن بلاد اُس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اموال الناس اؤ
دماء اور اہل ارحام والفساد اُن کے محفوظ رہتے ہیں۔ ان کو نوا میں
کہتے ہیں۔ یعنی اسباب الخیر ان قواعد کو عقلائے الہام الہی سے وضع کیا۔
اور اُن کو خبر نہیں تھی۔ کہ الہام کون کرتا ہے۔ یہ حکمت ایام خسرات میں
موجود تھی اور یہ کل عالم میں تھی۔ اب جب شریعت میں جانب اللہ
آئی۔ تو اُن نوا میں کو دیکھا جو موافق شرع کے ہے۔ اُس کو رکھا
جو مخالف ہے۔ اوس کو حکام پر حرام کر دیا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

۱۵
وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (سوال)
اون نوامیس کے واضعین کو علم تھا کہ یہ قوانین مقرب الی اللہ ہیں یا نہیں
نہیں۔ (جواب) کہ اون کو علم نہ تھا کہ بعد مرنے کے بعثت ہے۔ اور
حشر ہے۔ اور نذر ہے۔ اور میزان ہے۔ حساب ہے۔ معراط ہے۔ جنت
ہے۔ نار ہے۔ غرض کہ احوال آخرت سے بے خبر تھے۔ اسی واسطے اصل
نوامیس حکم کا ہر زمانے میں دنیا کی فلاح اور اصلاح تھی۔ اور اپنے
دلوں میں جانتے تھے کہ ہم توحید خدا تعالیٰ جانتے ہیں۔ اور خدا کو مظہر
مقدس جانتے رہے۔ اور لوگوں کو ترغیب دیتے تھے۔ حتیٰ کہ اپنے نفوس کے
حقائق میں شروع ہوئے۔ بموجب اپنے عقول کے اپنے نفوس کو جانا۔
اب اس میں متروک ہوئے کہ تنزیہ ہے تشبیہ ہے تو اللہ تعالیٰ نے اپنے کرم
اور احسان سے انبیاء کرام بھیجے۔ کہ اون کو شریعت حقیقی بتلائیں۔ جس میں
عقول کو کچھ فضل نہیں ہے۔ عقل کا اتنا کام ہے کہ ان کو قبول کر لے۔
اور ایمان لاوے۔ اگر عقل بھی اپنے کام اور فکر میں مشغول ہوں۔ تو وجود
انبیاء اور رسل کا بعث ہو جائے گا۔ اللہ تعالیٰ کے حکم کا انکار ہو جاوے گا
اور عقل حاکم علی اللہ بنجائے گی۔ پس معلوم ہوا۔ کہ ارسال رسول محبت اللہ
ہے۔ علی عباد کا یہ ظاہر ہوئی ہے۔ واسطے تفریق سعید اور شقی کے رسل کا
کام فقط تبلیغ ہے۔ ایسا ہی ابلیس کا کام دوسو سو ہے۔ ہدایت اور ضلالت اللہ کے
کام ہیں۔

قبل از بیان مطلب تشریح و تحقیق لفظ - مغفرت کی ضرورت ہے۔ واضح ہو کہ معنی مغفرت کے ڈھانچے پر ہیں نہ بخشنے کے۔ جیسا کہ زبانِ سرِ عام دعا میں

کاستے۔ عربی میں جم غفیر اوس جماعت کو کہتے ہیں۔ جو روئے زمین و
 روئے فرش کو ڈھانک لیوسے۔ غفار کے معنی ڈھانکنے والا۔ جب معصوم
 و پاک از گناہ دعا کرے۔ اللھم اغفر لی تو معنی یہ ہیں۔ کہ خداوند! مجھکو
 ڈھانک لے۔ تاکہ گناہ کا خیال میری طرف نہ آوے۔ اگر گناہگار کہے کہ
 اللھم اغفر لی تو یہ معنی ہیں۔ کہ خداوند! مجھکو ڈھانک لے۔ کہ گناہ کا
 عذاب دوبال میری طرف نہ آوے۔ پس لفظ ایک ہے۔ اور معنی جدا
 جدا ہر محل و موقع پر مناسب اوس موقعہ کے معنی مراد ہوتے ہیں انبیاء
 کرام اور اولیاء عظام جب مغفرت طلب کریں۔ تو یہ مراد ہے۔ کہ خداوند!
 مجھکو اپنی رحمت کے ساتھ ڈھانک لے۔ کہ خیال گناہ کا میری طرف نہ آوے
 یہ دعا کرنے وظائف معصومیت انبیاء کے نہیں عوام لوگ جب اس لفظ کو
 حدیث شریف میں یا قرآن مجید میں دیکھتے ہیں۔ کہ انبیاء کرام نے اللھم
 اغفر لی کے ساتھ دعا مانگی۔ تو خیال کرتے ہیں۔ کہ شاید انبیاء کرام گناہگار
 ہیں۔ استغفر اللہ ثم استغفر اللہ تو بے ایسے خیال نہ کریں۔ اور علماء سے معنی
 ایسے الفاظ کے معلوم کریں۔ تاکہ کفر میں نہ پڑیں۔ **(تفسیر اکتیوا)**
 انبیاء علیہ السلام کی عصمت میں انبیاء علیہ السلام ہر حرکت و سکون۔
 اور قول و فعل سے جو منقص ان کے مقام اکمل کا ہو معصوم ہیں۔ اسواسطے
 کہ وہ حضرات اللہ تعالیٰ کے حضور خاص ہیں دائم مقیم ہیں۔ اون کو
 دائم مقام احسان کا حاصل ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے مشاہدہ میں مقیم ہیں۔
 کبھی وہ اس کو دیکھتے ہیں۔ کبھی وہ انکو دیکھتا ہے۔ ان دو مقام سے
 خارج نہیں ہوتے۔ جو شخص اس مقام میں مقیم ہو۔ اس سے مخالفت
 باری تعالیٰ کی نہیں ہو سکتی۔ ہاں اگر کوئی مخالفت صورتی ہو۔ تو حقیقی
 نہیں۔ وہ دراصل موجب اطاعت و ترقی مراتب ہے۔ اس مقام احسان

کو انبیاء کی نسبت عصمت کہتے ہیں۔ اور اولیاء کی نسبت حفظ۔ اولیاء اس
 مقام سے کبھی خارج اور کبھی داخل ہوتے ہیں۔ اگر کوئی دلی خارج نہ ہو اس
 مقام سے۔ تو وہ بحکم ارشاد کے اور اتباع انبیاء کے ہے۔ کہ انکو اس مقام
 سے مدد ملی ہے۔ مستقل نہیں۔ پس اول اقوال علماء متکلمین کے بیان
 کر کے پھر اقوال اصحاب معارف کشف کے لکھے جاتے ہیں۔ اوستاد و ہدایت
 اسفرائینی اور ابو الفتح شہرستانی اور قاضی عیاض اور شیخ تقی الدین سبکی
 کا قول ہے کہ انبیاء علیہم معصوم ہیں۔ کوئی صغیرہ سہواً ان سے صادر
 نہیں ہوتا۔ اور قطعا دین خدا میں کوئی خطا ان سے صادر نہیں ہوتی۔
 اور بعض ایک جماعت کا قول ہے کہ یہ خاصہ انبیاء و رسلین کا ہے اور
 جو انبیاء کہ غیر رسل ہیں۔ اون میں اختلاف ہے۔ یہ کلام ادب کی ہے
 اور حضرت شیخ محمد الدین قزوینی میں قرات ہے۔ کہ عصمت رسل کی
 جمیع احکام تبلیغ میں شرط رسالت ہے۔ کہ اپنے احکام میں اُمت کو اتباع
 کا حکم ہے۔ بالضرور یہ احکام و افعال معصوم از خطا ہونی چاہئے۔ اگر
 کوئی فعل ہو تو برائے بیان جواز کے ہو گا۔ امام حرمین فرماتے ہیں۔ کہ
 جس شخص نے وقوع صغیرہ انبیاء سے سہواً جائز رکھا ہے۔ تو اوس نے
 وہ صغیرہ مراد لیا جو دلالت نخست و ذلت پر نہ کریں جیسے تطہیف کیل
 دوزن میں۔ مگر صدور ایسی حرکت پر فی الفور تنبیہ من اللہ ہوتی ہے۔ حدیث
 شریف میں وارد ہے۔ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم روزمرہ ستر دفعہ سے یا
 استغفار فرماتے تھے تو یہ استغفار واسطے ترقی مقامات کے ہے۔ یعنی
 جس مقام فوقانی میں ترقی فرماتے تھے۔ پھر مقام ارفع پیش آتا رفیع
 سے استغفار فرماتے۔ حدیث شریف میں وارد ہے۔ اِنَّكَ لَتَنفَعُكَ
 عَلٰی قَلْبٍ مَا تَسْتَغْفِرُ اللّٰهُ تَعَالٰی فِی الْیَوْمِ وَالْلیْلَةِ الْاَمِنْ سُبْحَانَ قَدَسِ

یہ کلام ادب کی ہے
 اور حضرت شیخ محمد
 الدین قزوینی میں قرات
 ہے۔ کہ عصمت رسل کی

یہ کلام ادب کی ہے

یہی میرے دل پر غبار چھاتا ہے۔ تو میں رات و دن میں یہ مرتبہ سے
 رونا و استغفار پر مستم ہوں۔ حضرت جنیدؒ نے فرمایا کہ مراویکھاں علیٰ قلبہ
 سے یہ ہے کہ اپنی اُمت کے مخالفت جو بعد میں واقعہ ہونگے۔ مطالعہ کرنا
 ہوں۔ تو اللہ سے اُمت کے واسطے استغفار کرتا ہوں۔ ایک جماعت
 علمائے اصول نے فرمایا کہ جو انبیاء غیر مرسل ہیں وہ قطعاً معصوم ہیں اور
 جس جماعت نے خلاف کیا ہے۔ وہ بحضور رب العالمین انبیاء اس قول
 سے ہندہ پر آہونگے۔ کیونکہ آغاز نبوت بعد اتہا و لائیت ہوتا ہے۔ پس ہم
 سے کوئی شخص ہے۔ کہ نام و نوب انبیاء کا سمجھے۔ اور یہ شہور بات ہے
 کہ حسنات الابرار سیئات المقربین ہیں۔ پس مقام ادب اس بات کا
 مقتضی ہے کہ جو چیز ہم سے مقام حجاب میں ہے۔ اُس سے خاموش
 رہیں۔ اور جس کو خدا تعالیٰ نے عدل فرمایا۔ اُسکی جرح کرنی موجب
 عذاب نہیں تو اور کیا ہے۔ شیخ ابوطاہر قزوینی نے باب بیسیواں کتاب
 سراج العقول میں لکھا ہے۔ کہ واجب تنزیہ انبیاء کرام کی جو ہر ایک بات
 سے جو انکے خطایات سے مترشح ہو کہ ہم کو اُنکے افعال کا ذوق نہیں۔
 خدا نے انبیاء کو سابق علم میں واسطے نبوت اور اولیٰ رسائل کے منصوبہ
 کیا۔ اور ابتدائے حال سے ہر طرح انکی پرورش اور حمایت از مکائد شیطان
 اور صفائی سرا سر از کدورت اور شرح صدور اپنے نور سے اور زینت ساتھ
 اخلاق جمیلہ کے اور طہارت و جس رذائل سے فرامی۔ جیسا حدیث صحیح
 میں وارد ہے۔ کہ جبرائیلؑ ہم حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے
 اور حضرت ایام شباب میں لڑکوں کے ساتھ کھیل رہے تھے۔ جبرائیلؑ
 نے انکو پکڑ کے بچھاڑا اور دل کو جبر کر اس سے ایک علقہ سا نکالا اور
 کہا۔ یہ آپ سے حضرت شیطان کا ہے۔ پھر اس کو سونے کے طشت میں

آب زمزم سے دھو کر دل پر رکھ دیا۔ پھر اوپر ہاتھ پھیرا۔ جسم مبارک
 سالم ہو گیا۔ یہ شق صدر جبرائیلؑ نے اپنے ہاتھ سے کیا۔ درد نہیں ہوا۔
 اور نہ خون جاری ہوا۔ اندر کے پردے خود بخود ہٹ گئے۔ جیسا کہ اللہ
 نے حضرت آدم کی پیٹھ سے مسح ید کے ساتھ ذریات کو نکالا۔ کچھ الم محسوس
 نہ ہوا۔ اور باعث توقف عقول ضعیفہ کا اور وقوع اشتباہ کا ایسی باتوں
 میں فقط یہی سبب ہے۔ کہ اپنے عادات و مالوفات سے خروج متعذر ہے
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ اور اس شق صدر کے
 بعد ہوائے نفسانی اور شیطان کو حضرت کی طرف سبیل نہ ملا۔ شیخ عارف
 عبد العزیز درینی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نسبت انبیاء کی طرف ذنوب
 کے جیسا کہ ہم سمجھتے ہیں حرام ہے۔ اللہ نے جو کچھ ان کے حق میں کوئی
 معصیت یا خطیہ کا ذکر کیا۔ تو اس سے کسی دلی کو ذوق نہیں۔ وہ مقام
 عالی ہے۔ جب اولیا کو کوئی ذوق نہیں۔ تو ہم تو بالکل محروم ہیں۔
 وجہ حرمت کی یہ ہے۔ کہ انبیاء معصوم ہیں۔ نایب انکی خطایہ ہوتی ہے
 کہ نظر بسوئے مباح یا ایسا لفظ جسمیں راستہ رعونت کا ہو۔ اور باطن اس کا
 علم و صلاح ہوگا۔ جیسا کہ قول برہم علیہ السلام کا جب اپنی قوم پر الواح
 کا فرمایا۔ بَلْ فَعَلْنَا كَبِيرَ ظُلْمٍ هَذَا أَفَنُفْسُوهُمْ أَوْ جِئْتَهُمْ بِبُحْتٍ
 جب اُن لوگوں نے لہو و لعب کی طرف بلایا۔ عذر کیا کہ ساتھ ان کے شامل
 نہ ہوں۔ شیخ محی الدین عربی نے باب ۳۷۲ فتوحات میں لکھا ہے۔ واجب
 ہے۔ تنزیہ انبیاء کی خطا سے اور ان طامات کبرے (لغویات) سے جو کچھ
 نے انکی طرف منسوب کیں۔ جو نہ قرآن شریف میں ہیں۔ اور نہ حدیث
 صحیح میں۔ مفسرین نے بزعم خود خیال کیا کہ ہم خدا کی کلام کی تفسیر کر رہے
 ہیں۔ صرف صاف و روع بولے اور بڑا گناہ اکبر الیکبار کیا۔ جیسا کہ

یہی میرے دل پر غبار چھاتا ہے۔
 رونا و استغفار پر مستم ہوں۔
 حضرت جنیدؒ نے فرمایا کہ مراویکھاں علیٰ قلبہ
 سے یہ ہے کہ اپنی اُمت کے مخالفت جو بعد میں واقعہ ہونگے۔
 مطالعہ کرنا ہوں۔
 تو اللہ سے اُمت کے واسطے استغفار کرتا ہوں۔
 ایک جماعت علمائے اصول نے فرمایا کہ جو انبیاء غیر مرسل ہیں وہ قطعاً معصوم ہیں اور
 جس جماعت نے خلاف کیا ہے۔ وہ بحضور رب العالمین انبیاء اس قول سے ہندہ پر آہونگے۔
 کیونکہ آغاز نبوت بعد اتہا و لائیت ہوتا ہے۔ پس ہم سے کوئی شخص ہے۔ کہ نام و نوب انبیاء کا سمجھے۔
 اور یہ شہور بات ہے کہ حسنات الابرار سیئات المقربین ہیں۔ پس مقام ادب اس بات کا مقتضی ہے کہ جو چیز ہم سے مقام حجاب میں ہے۔ اُس سے خاموش رہیں۔ اور جس کو خدا تعالیٰ نے عدل فرمایا۔ اُسکی جرح کرنی موجب عذاب نہیں تو اور کیا ہے۔ شیخ ابوطاہر قزوینی نے باب بیسیواں کتاب سراج العقول میں لکھا ہے۔ کہ واجب تنزیہ انبیاء کرام کی جو ہر ایک بات سے جو انکے خطایات سے مترشح ہو کہ ہم کو اُنکے افعال کا ذوق نہیں۔ خدا نے انبیاء کو سابق علم میں واسطے نبوت اور اولیٰ رسائل کے منصوبہ کیا۔ اور ابتدائے حال سے ہر طرح انکی پرورش اور حمایت از مکائد شیطان اور صفائی سرا سر از کدورت اور شرح صدور اپنے نور سے اور زینت ساتھ اخلاق جمیلہ کے اور طہارت و جس رذائل سے فرامی۔ جیسا حدیث صحیح میں وارد ہے۔ کہ جبرائیلؑ ہم حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور حضرت ایام شباب میں لڑکوں کے ساتھ کھیل رہے تھے۔ جبرائیلؑ نے انکو پکڑ کے بچھاڑا اور دل کو جبر کر اس سے ایک علقہ سا نکالا اور کہا۔ یہ آپ سے حضرت شیطان کا ہے۔ پھر اس کو سونے کے طشت میں

مسئلہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اوٹو مفسرین نے کہا کہ شک واقع ہوا۔ اور نہ انہوں نے انکے کلام کی طرف خیال کیا کہ محض اولیٰ بالشک من ابراہیم۔ اصل بات یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اعیان موتی میں کوئی غلط و مشبہ نہیں کیا تھا۔ انہوں نے جانا تھا۔ اعیان موتی کے کئی وجہ و طرق ہیں۔ جیسا حضرت آدم کو مٹی سے بنایا اور حضرت عیسیٰ کو صرف ہوا سے دم جبریل سے اور باقی مخلوقات کو مٹی سے اب دریافت طلب یہ امر ہوا کہ وہ قیامت کو اعیان موتی کس طریق سے ہوگا۔ سو اللہ تعالیٰ نے وجہ خاص بیان فرمائی جس سے تسکین ہوئی۔ اور جان گئے کہ اس طرح اعیان موتی ہوگا کہ سوال انکا معرفت کیفیت کا تھا۔ نہ اصل اعیان میں کوئی شک تھا۔ اور ایسا ہی قول حضرت سلیمان کے قصہ میں ہے۔ اور ہاروت ماروت کے قصہ میں یہ قصہ یہود کی کتابوں سے منقول ہوئے۔ جنہوں نے انبیاء و ملائکہ کی ہتک عزت کی۔ قرآن شریف و حدیث میں انکا نشان نہیں۔ ان مفسرین کے قصوں منقولہ یہود نے عوام کو بد اعتقاد کر دیا۔ جب مسلمان و انبیاء کا یہ حال ہے۔ تو ہم کس شمار میں ہیں۔ واعظ کو لازم ہے کہ اللہ تعالیٰ کے محاطات انبیاء و ملائکہ میں رکھے۔ اور اللہ سے جہاد کرے۔ اور طامات (افویات) وعظ میں لادے۔ جیسا کہ خدا کی ذات کا فکر اور مقامات انبیاء میں کلام نہ کرے۔ اگر کوئی دوست انبیاء کا ہو۔ تو وہ بھی اسطور پر بیان کریگا۔ کہ اذیان عوام کے قیاس عوام نفوس خود پر انبیاء نہ کریں۔ بلکہ ان کی ثناء خوانی چاہئے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کی ثناء خوانی فرمائی۔ اور جمیع خلقت سے برگزیدہ فرمایا۔ موزوں اسلامیہ نے یہودیوں سے اغلاط نقل کر کے تفسیر کلام اللہ نام رکھا

حضرت داؤد کے قصہ میں بیان کرتے ہیں۔ کہ داؤد علیہ السلام نے اور یا کی بیوی کو دیکھا۔ اور پسند آئی۔ اور اور یا کو کسی جنگ میں بھیجا۔ کہ مر جائے۔ اور بیوی کو آپ لیں۔ اور قصہ یوسف عم میں لکھا کہ انہوں نے ارادہ معصیت کا کیا۔ اور قصہ قوم لوط میں لکھتے ہیں کہ اَنَّا لَیْکُمْ قُوَّةٌ اَوْ اَوْحٰی اِلٰی مٰرِکَیْنِ شَیْطٰنٍ وَّہ عٰجِزٌ تَخٰی۔ اور یہ مفسر تاویل فاسد شدہ اور احادیث وضعیہ پر اعتماد کر کے کہتے ہیں۔ وہ کتاب و بہتان بولتے ہیں۔ اللہ پناہ دے۔ جو واعظ اپنی مجلس میں ایسی بات کہے۔ اللہ تعالیٰ اور انبیاء و ملائکہ اُسکو مکروہ جانتے ہیں۔ کیونکہ اُس نے یہ وعظ و ہتیز اور ترکیہ و بہتر واسطے کفر اور انکار اس شخص کے بنایا۔ کہ جس کے ولیس زینغ تھا۔ کہ اس وعظ کے ذریعہ سے وہ مرتکب معاصی کا ہوگا۔ اور حجت پکڑے گا۔ کہ جب انبیاء کرام ایسے مرتبہ میں واقع ہوئے۔ تو ہم کون ہیں۔ یہ سارا فساد اس واعظ امت کے باعث ہوا۔ اور سارا وبال اس کے سر پر ہے حدیث شریف میں وارد ہے لا تقوم الساعة حتی یهدی الشیطن علی کرسی الوعظ ویعظ الناس وھولاء من جنود الذین یتقلد موفد یعنی قیامت قائم نہ ہوگی۔ یہاں تک شیطان کرسی وعظ پر بیٹھ کر لوگوں کو وعظ نہ کرے گا۔ اور یہ لوگ اُس کے جنود سے ہیں۔ وہ لشکر شیطان کی لائن ڈوری ہے۔ (سوال) مابین عصمت و حفظ کے کیا فرق ہے (جواب) انبیاء ائمہ مباح سے معصوم ہیں۔ فعل مباح ہونے نفسانی سے۔ اور اولیا غیر معصوم ہیں۔ جب انبیاء کوئی امر مباح کریں۔ تو غلبہ نفسانی سے نہیں ہوتا۔ اور اولیا کریں تو ممکن ہے۔ اور فعل مباح کا انبیاء سے علی وجہ التشریح یعنی او نہر واجب ہے۔ کہ مباح

کو اس ارادہ پر کریں۔ کہ لوگوں پر جواز اس کا ثابت ہو جائے۔
 تذکرہ جوابات ان افعال کا جو انبیاء کرام سے صادر ہوئے۔ اور
 بظاہر خلاف امر معروف ہوتے ہیں۔ جواب اول حضرت آدم علیہ السلام
 نے فاتح باب توبہ میں۔ اکل شجرہ عنہما۔ ان سے وقوع میں
 آیا۔ صورت معصیت کی تھی۔ اور عرض یہ تھی۔ کہ اولاد کو تعلیم کرتے
 جب ہمیں عذاب واقع ہوں۔ تو کیا کریں۔ یعنی توبہ کریں۔ شیخ ابن عربی
 نے باب ۲۹ کے فتوحات میں لکھا ہے۔ کہ معصیت آدم علیہ السلام
 کی عین نعمت اللہ ہے۔ کیونکہ انبیاء علیہم السلام ہر حال اسفل سے
 شغل ہوئے۔ اعلیٰ ہوتے ہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انکو مجتبیٰ و مصطفیٰ
 سابقہ عنایت میں مقرر کیا۔ ان کے حق میں مکر الہی کہی نہیں ہو سکتا۔
 اور صیوط آدم و حوا کا بسوئے زمین عقوبت نہیں۔ اور عقوبت
 صرف ابلیس کے واسطے ہے۔ اجماع آدم برائے تصدیق و عہد سابق
 کے ہے۔ کہ اللہ نے خلیفہ فی الارض فرمایا تھا۔ پس یہ توبہ کے اور اعتبار
 اور ترقی کلمات من ربہ و اعتراف ظہور میں آیا۔ خلافت ظاہر ہوئے
 اور اعتراف آدم مقابلہ انکار ابلیس کے تھا۔ کہ اس نے انا خیر عند ربی
 کہا تھا۔ تو حق تعالیٰ نے مقام اعتراف عند اللہ مع نتیجہ سعادت
 کے ظاہر فرمایا تھا۔ کہ واضح ہو۔ طبعی تعلیم کا برائے اولاد آدم
 واضح ہو کہ جب مخالفت میں پڑیں۔ تو صورت خلاصی کی یہ ہے۔
 اور ابلیس کے ساتھ یہ سبیل ظاہر ہوا۔ کہ جو دعویٰ میں پڑے
 وہ دربار اللہ سے مردود ہوتا ہے۔ اسی سبب سے صیوط ابلیس
 عقوبت ہے۔ اور صیوط آدم ترقی کہ ابلیس نے زمین میں اکتساب
 اوزار کا کیا۔ اور آدم نے خلافت ترقی و درجات پائی۔ کیونکہ جتنے

لے کیا جاتا ہے
 حاکم

جمع حسنات اولاد کے اولیٰ کے صحیفہ میں ہیں۔ اوزار نہیں۔
 (سوال) مصیبت ابلیس کی مقتضی تائید تفاوت نہیں۔ کیونکہ
 وہ مشرک باللہ نہیں۔ حضرت آدم پر اس نے افتخار اس واسطے کیا کہ طبیعت
 اس کی ناری ہے۔ اور وہ نار اقرب الی اسم اللہ نور ہے۔ بسبب
 مشابہت روشنی کے جوہن میں نہیں۔ (جواب) تفاوت ابلیس
 اعتراض اللہ پر کرنے سے پیدا ہوئی اور نسبت افعال باری کو
 بسوئے غیر حکمت کے اصرار اس اعتقاد کا داعی ہے۔ یعنی ابدال آباد
 تک رہے۔ تو اضلال اغواء الناس بالکو سواس کرتا ہے گا۔
 جزا مناسب فعل کے اور نیت کے مقرر ہوئی۔ اور جتنے مشرکین
 گئے ہیں۔ سب کا منشاء وہی ہے۔ شیخ ابو حنین نے فرمایا۔
 کہ اہل جنت و نار کو خلود بہ سزائے نیات ہے۔ ورنہ عدل تو
 یہ ہے۔ کہ کفار کو بعد ربودت عصیان عذاب ہو۔ ابلیس نے جب ہمارے
 کفار سے کیا اور کہا اِنِّیْ اَخَافُ اللّٰہَ مَا یَبْغِیْ الْعَالَمِیْنَ تو اس توحید
 سے سعید بنایا نہیں۔

(جواب) یہ توحید نہیں۔ کیونکہ جب تک ابلیس موسوس قول
 تصور شرک کا دل میں نہ کرے تو کافر کے دل میں دوسوہ نہیں
 کر سکتا۔ پس جب صورت شرک کی اس کے دل میں پیدا ہوتی رہی۔
 تو توحید دور رہا۔ اور یہ فی نفسہ شرک با صفت شرک کی۔ اگر آدم
 سینہ سے جاتی رہے۔ تو شرک کے دل میں شرک کہاں سے ہو۔ اول
 مشرک باللہ ابلیس۔ اول موعبد شرک ابلیس پس وہ اشقی العالمین ہے۔
 (سوال) اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کے حق میں فرمایا عصی آدم
 ابلیس کے حق میں فرمایا۔ آبی۔ پس فرق مابین ابلیس و عصیان کے کیا ہے

میں کیا فرق ہے
 حاکم

(جواب) عصیان بعد تسلیم و ایمان کے واقع ہوتا ہے۔ اور اباہر عدم تسلیم کا نام ہے۔ عصیان سے تعظیم امر کی معلوم ہوتا ہے۔ اور اباہر تحقیر امر کی۔

(سوال) ابلیس کو شرائع انبیاء سے کوئی شے فراموش ہوتی یا نہیں؟

(جواب) سب شرائع انبیاء کا پورا پورا واقف ہے۔ تاکہ لوگوں کو اس قدر وسوسہ ڈالے۔ جتنے احکام شریع کے ہیں۔ اگر علم جمیع شرائع کے ساتھ ہوتا تو ایسے وسوسے ڈالتا جو آپ خود اس میں جاہل ہوتا۔ لوگوں کو وہی وسوسہ ڈالا جو پیغمبروں پر نازل ہوا۔ تب اسکا وسوسہ مطابق شریعت مجہولہ کے ہو جاتا ہے۔ تو وہ خلاف شریعت کہہ دیتا۔ حالانکہ جتنے وسوسے اس کے ہیں وہ خلاف شریعت ہیں۔ پس علم شرائع انبیاء اس کو اس واسطے دیا گیا۔ تاکہ اس کے برخلاف وسوسے ڈالے۔ شیخ نے باب الحج میں لکھا ہے۔ ابلیس ہر سال عرفات کے قریب وادی اژدہ میں گھڑا ہوتا ہے۔ عرفہ میں نہیں کھڑا ہوتا۔ جو مورد رحمتہ کا ہے۔ ماسوا اس کے آدمی کے ساتھ ہر ساعت رہتا ہے۔ اور دیکھتا ہے۔ اور حسرت و حسد کرتا ہے۔ کہ اہل موقف پر کس قدر مغفرت عام نازل ہو رہی ہے۔ اور وادی اژدہ عرفات کا ٹکڑا ہے۔ وہاں اس امید پر کھڑا ہوتا ہے۔ کہ شاید رحمتہ امتناشیہ سے حصہ لے۔ نہ رحمت اعمال صالحہ سے جو رحمتہ ہے۔ بلکہ ابلیس کو اژدہ سے مرجوم و مطرود نہیں کرتے۔ کیونکہ وہ جانتے ہیں۔ اس کو معرفت اللہ کی ہے۔ اور داخل مشرکین کا مساجد میں فی الجملہ جائز ہے۔

(سوال) حضرت آدم علیہ السلام کا شجرہ کھانا اور پھر زمین کی طرف

نازل ہونا جو دربار الہی جنت سے دور ہے۔ کیا سبب ہے۔

(جواب) شیخ نے باب ۳۹ میں لکھا ہے۔ کہ سبب اس کا یہ ہے کہ علماء اولیا۔ اگر کسی ذلت میں واقع ہو جائیں۔ تو اونکو مایوس ہونا چاہئے۔ اگرچہ وہ خیال کرتے ہیں کہ مقام عالمی سے اسخط واقع ہوا۔ اور اسوقت اللہ کے نزدیک ناقص ہوئے۔ اس واقع آدم سے خیال کریں۔ کہ یہ الخطا جو دل میں پاتے ہیں موجب شقاوت کا نہیں ہے۔ یہ مشابہ صبوط آدم کی ہے۔ واسطے تکریم کے واقع ہوا۔ اور اللہ تعالیٰ کسی مکان میں تمیز و تمسک نہیں کہ بعد جنت سے بعد خدا کا ہو۔ بلکہ علوی و سفلی سب دربار الہی ہیں۔ یعنی جنت و زمین آسمان زمین سے قرب ہوئے خدا نہیں۔ پس صبوط ولی اللہ کچشم مردمان بعد ذلت و انکسار عین ترقی الی اللہ ہے۔ اس ذلت سے تنقل بسوئے مقام اعلیٰ ہوتا ہے۔ کیونکہ علو و ترقی ولی کی بڑی ذات معرفت و الحال ہوتی ہے۔ اور اس ولی کو کھول ذلت و انکسار علم و معرفت حاصل ہوا۔ جو پہلے اس کو حاصل نہیں ہوا۔ یہ عین ترقی ہے۔ پس جو شخص اس حالت ذلت و انکسار کا فائدہ ہے وہ اسفل السافلین میں ہے۔ اور یہ کلام اُن اہل اللہ کے حق میں ہے جن کے حق میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ وَلَمَّا لَبِثُوا اَعْلٰی مَا فَعَلُوْا حَضْرَتِ صَلَاح نے فرمایا ہے۔ اَللّٰهُ صَبَّحَ تَوْبَتِہٖ وِشَیْءَ اَنٰی تَوْبَتِہٖ حَضْرَتِ بَاہِیْر کو کسی نے کہا کہ عارف عصیان کرتا ہے۔ جواب دیا وَكَانَ اَقْصٰی اللّٰہِ قَدْ مَرَّ مَقْدَرًا۔ اور یہ نہ فرمایا۔ یَحْصٰی وَلَا یَحْصٰی واسطے اویب کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے اور معنی وَكَانَ اَمْرُ اللّٰہِ قَدْ مَرَّ مَقْدَرًا کے یہ ہیں۔ کہ مصیبت اہل اللہ کی بمقتضائے تقدیر نافذ ہے اور یہ نہیں

میں نے لکھا ہے کہ سبب اس کا یہ ہے کہ علماء اولیا۔ اگر کسی ذلت میں واقع ہو جائیں۔ تو اونکو مایوس ہونا چاہئے۔ اگرچہ وہ خیال کرتے ہیں کہ مقام عالمی سے اسخط واقع ہوا۔ اور اسوقت اللہ کے نزدیک ناقص ہوئے۔ اس واقع آدم سے خیال کریں۔ کہ یہ الخطا جو دل میں پاتے ہیں موجب شقاوت کا نہیں ہے۔ یہ مشابہ صبوط آدم کی ہے۔ واسطے تکریم کے واقع ہوا۔ اور اللہ تعالیٰ کسی مکان میں تمیز و تمسک نہیں کہ بعد جنت سے بعد خدا کا ہو۔ بلکہ علوی و سفلی سب دربار الہی ہیں۔ یعنی جنت و زمین آسمان زمین سے قرب ہوئے خدا نہیں۔ پس صبوط ولی اللہ کچشم مردمان بعد ذلت و انکسار عین ترقی الی اللہ ہے۔ اس ذلت سے تنقل بسوئے مقام اعلیٰ ہوتا ہے۔ کیونکہ علو و ترقی ولی کی بڑی ذات معرفت و الحال ہوتی ہے۔ اور اس ولی کو کھول ذلت و انکسار علم و معرفت حاصل ہوا۔ جو پہلے اس کو حاصل نہیں ہوا۔ یہ عین ترقی ہے۔ پس جو شخص اس حالت ذلت و انکسار کا فائدہ ہے وہ اسفل السافلین میں ہے۔ اور یہ کلام اُن اہل اللہ کے حق میں ہے جن کے حق میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ وَلَمَّا لَبِثُوا اَعْلٰی مَا فَعَلُوْا حَضْرَتِ صَلَاح نے فرمایا ہے۔ اَللّٰهُ صَبَّحَ تَوْبَتِہٖ وِشَیْءَ اَنٰی تَوْبَتِہٖ حَضْرَتِ بَاہِیْر کو کسی نے کہا کہ عارف عصیان کرتا ہے۔ جواب دیا وَكَانَ اَقْصٰی اللّٰہِ قَدْ مَرَّ مَقْدَرًا۔ اور یہ نہ فرمایا۔ یَحْصٰی وَلَا یَحْصٰی واسطے اویب کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے اور معنی وَكَانَ اَمْرُ اللّٰہِ قَدْ مَرَّ مَقْدَرًا کے یہ ہیں۔ کہ مصیبت اہل اللہ کی بمقتضائے تقدیر نافذ ہے اور یہ نہیں

کہا جاتا۔ اُن کے حق میں کہ اپنی شہوت سے معاصی میں واقع ہوتے ہیں۔ جیسے عوام۔ کیونکہ یہ وقوع بالشہوات۔ اس میں اتحاک (پردہ درسی) حرمت اللہ کی ہے۔ اور اہل اللہ شہوت معاصی تلذذ بالمعاصی سے محفوظ ہیں۔ کیونکہ ایمان مکتوب فی القلوب انکو اس سے مانع ہے۔ سید علی خواص فرماتے تھے۔ کہ حکمت وقوع عبد فی الخالق یہ ہے۔ کہ مقام ناز بالطاعات و عجب بالعبادات نہ ہو کیونکہ تواثر طاعات و عبادات لیلانہا را باعث عجب کا ہوتا ہے اور شہود اس بات کا ہوتا ہے۔ اما خیر من الناس تو یہ شہود و عجب در بار الہی سے نہایت بعید ہے۔ اللہ تعالیٰ عبادات نکالیت برائے تذلیل نفوس کے مقرر کئے ہیں۔ کہ مکلف اپنے نفس کو خلق اللہ پر مشرف نہ جائے۔ کیونکہ یہ گناہ الجلیسی ہے کہ جس کے سبب سے حضرت اللہ سے نکال گیا۔ جو شخص دعویٰ کرے قرب الہی کا مع عدم الاذلال وہ کاذب ہے۔

(سوال) حدیث میں وارد ہے کہ آدم عم نے جب شجرہ کہا یا۔ تو بدن آپ کا سیاہ ہو گیا۔ ظاہر اس سے یہی ہے۔ کہ معصیت نے ان میں تاثیر کی۔ (جواب) یہ ہے سواد بدن علامت نقصان کی نہیں۔ بلکہ یہ علامت حصول سیادت کی ہے۔ جیسا شیخ نے باب ۲۲ میں لکھا ہے۔ اس حدیث پر نزل الحجر الاسود من الجنة و ہوا شد بياضاً من البین فسودت خطایا بنی آدم۔ فرمایا کہ سیاہی پر بدن آدم علامت سیادت پر کرتا ہے کہ اس اکمل نے اعتبار و اصطفاہ پیدا کیا۔ مگر یہ اکل واقع ہوتا سیادت واقع نہ ہوتی۔ ایسا ہی حجر اسود جب جنت سے خارج ہوا۔ تو سفید تھا۔ اثر اس پر یہ تھا جس سے

سیادت اس کی دار دنیا میں معروف ہو۔ جب جنت میں جاوے سردار ہی لیجاوے۔ اور اپنے اقران پر فضیلت پاوے۔ اور متمیز ہو اور خلعت تقریب الہی کی زمین کے اندر یمن اللہ بنائے میں حاصل ہو۔ جہاں میں نشان سعادت کا سوائے سیاہ رنگ کے کوئی نہیں اور اوسکو لباس اسود عطا ہوا تاکہ ہم کو معلوم ہو کہ حجر اسود نے جنت سے دنیا میں اگر یہ درجہ پایا۔ بعد الوباب شعرانی کہتے ہیں۔ شاید یہی بات ہے کہ کعبہ شریف کا پردہ سیاہ ہے۔ اور خلفاء بنی عباس وغیرہ کے عمامے سیاہ تھے۔ یہی بھید تھا۔ کہ حضرت صلعم نے یوم فتح کے عمامہ سیاہ باندھا تھا۔ برائے اظہار سیادت علی الخلق از باب سجدت بالنعمة معلوم ہوا کہ معنی حدیث کے فسودت خطایا بنی آدم کے یہ ہیں کہ بنی آدم کے بوسہ نے اوسکو سردار بنایا۔ اور ایسا ہی سواد علیہ حضرت آدم علیہ السلام دلالت سیادت کرتا ہے۔ کہ صبوط انکا زمین پر صبوط خلافت تھا۔ برائے تناسل و ترقی۔

(سوال) وجہ جامع مابین سواد حجر و جلد آدم و اولاد آدم کیا ہے۔ (جواب) اعتبار و سیادت ہے۔ تقبیل حجر مشابہ اعتبار و اصطفاہ آدم و اولاد آدم کے ہے بسبب خطایا کے۔

(سوال) اس حجر کی طرف سجدہ کا حکم کیوں ہوا اور تقبیل اس کی اور تبرک سے اس کے کیوں ہوا۔

(جواب) اس واسطے ہے تاکہ ان کے گناہوں کا کفارہ ہو۔ اور اس کی سیادت ظاہر ہو۔ اور اس کو ایک امتیاز حاصل ہو۔ جیسا آدم و عہودیت سے سردار کو امتیاز حاصل ہوتا ہے۔ اور جو آداب سردار کے بجالائے اوسکے گناہ معاف اور جو نہ بجالائے وہ عاصی۔ کیونکہ بنی آدم

اپنی صورت پر ناز کرتے ہیں۔ اور اپنے اخلاق و کمالات پر جو اللہ نے خلعت ڈالی اپنے ماسوا پر تکبر کرتے ہیں۔ پس حق تعالیٰ نے انکو حکم پتھر کی طرف سجدہ کا کیا۔ باوجود وہ پتھر رتبہ میں ہم سے نقص ہے۔ پس بعض بنی آدم نے اللہ کا حکم مان لیا۔ اللہ ان سے راضی ہوا۔ اور بعض نے نہ مانا ان پر اللہ ناراض ہوا۔

(سوال) بزرگوں نے کہا ہے حصول معرفت اللہ بندہ کو وقوع معصیت سے مانع ہے۔ اور آدم علیہ السلام رئیس العارفين تھے۔ یہ اکل شجرہ ان سے کیسا واقع ہوا؟

(جواب) شیخ نے باب ۲۰۰ میں لکھا ہے کہ معرفت عارف کو منع کرتی ہے۔ مگر ارادہ اللہ تعالیٰ کا جب کسی اکابر کو کسی حکمت کی واسطے تقدیر میں ڈالنا چاہتا ہے۔ تو لابد وہ کام اس کے سامنے کسی تاویل کیسا مرتب کر کے دکھلایا جاتا ہے۔ جس تاویل سے وہ واقع ہو۔ اس کے ارادہ میں ہنک حرمت باری تعالیٰ کی نہیں ہوتی۔ جیسا کہ واقع حضرت آدم علیہ السلام کا ہے۔ پھر جب یہ معرفت اس تاویل میں معصیت میں واقع ہوتا ہے۔ تو اللہ تعالیٰ فساد و تاویل ظاہر کر دیتا ہے۔ جب اس کو بعد وقوع کے ثابت ہوتا ہے کہ تاویل اس کی خطا تھی۔ یقین کرتا ہے کہ اس نے عصیان کیا۔ پس لسان الشرع اوپر حکم کرتی ہے۔ عظمیٰ اور وہ اپنے نفس پر شہادت دیتا ہے۔ کہ نفس نے عصیان کیا۔ مگر بحالت وقوع فعل یہ اطلاع اوسکو نہیں تھی۔ کیونکہ شہادہ تاویل کا اس کو بخلاف میں ڈالنا والا تھا۔ جیسا کہ مجتہد عالم فتوے دیتے وقت یہ اعتقاد کرتا ہے۔ کہ عین حکم مشروء ہے۔ اور دوسرے وہیں بل سے معلوم کرتا ہے۔ کہ یہ خطا تھی۔ پس لسان ظاہر اوپر حکم ظاہر کا کرتی ہے۔

عند ظهور الدلیل لا قبل لذلک +

(سوال) گناہ پر عقوبت عارفین کی اس شدہ ہے۔ یا عقوبت جاہلین کی؟
(جواب) عقوبت عارفین کی اس شدہ ہے۔ کیونکہ حق تعالیٰ کی عنایت ان کے ساتھ بہت ہے۔ بسا اوقات ایک لغزش عارف کی ستر لغزش جاہل سے زیادہ ہوتی ہے۔ اگر عارف کو عقوبت نہ بھی ہو مگر حیا و خجالت کافی ہیں۔ بلکہ یہ خجالت عارف پر عقوبت ظاہر سے زیادہ ہوتی ہے۔ جیسا کہ معرفت عقوبت سے ان پر اس شدہ ہے۔ کیونکہ عقوبت جزا ہے۔ جب بندہ جزا پا چکتا ہے۔ تو دوسرے رحمت پیدا ہوتی ہے۔ جیسا مقرومن جب قرضہ ادا کر چکا ہے۔ تو خوش ہوتا ہے۔ اور غفران ایسی نہیں۔ غفران میں عارف ہمیشہ خجالت و حیا میں رہتا ہے۔ یہ عقوبت شدید منقہ سے اس شدہ ہے خجالت و حیا میں ہمیشہ رہتا ہے۔ جیسا اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ اسی سبب سے جب اللہ تعالیٰ کسی بندہ کے ساتھ عنایت کرتا ہے۔ اور اس کا گناہ بخشتیتا ہے۔ تو دوسرا بندہ کے اور ذکر گناہ کے حجاب ڈالتا ہے۔ اور اوسکو گناہ فراموش کرا دیتا ہے۔ کہ اگر گناہ کا خیال کر لگا۔ تو حیا کر لگا۔ اور نفوس ظاہر و خفیہ پر اس سے بڑھ کر عذاب نہیں۔ گناہگار کو اتمام دیا جائے حتیٰ کہ صاحب حیا دوست رکھتا ہے کہ تم کہیں شہادت گور ہو جائے جیسا کمالہ (حضرت مریم) سے منقول ہے۔ يٰ اَيَّتِي مَيِّتٌ قَبْلَ هَذَا وَ كُنْتُ نَسِيًا مِّنْهَا۔ باوجودیکہ حیا اسکو خلق سے تھا۔ جب اوسکی طرف نسبت نالایق کرنے لگے۔ جس سے ماں باپ اس کے بھی تھے۔ جیسا فرمایا ماکان ابوک امر مسو و ماکان امک بغیا۔ تو اللہ نے اس کا ملہ کو اس نسبت نالایق سے بری کیا۔ جو عذاب حیا کا قوم سے پایا۔ پس حیارب العالمین کا کیسا عذاب ہوگا۔ جو بندہ کو حقیقت تمدی حدود سے اور مجاہرت معاصی سے حاصل ہوتا ہے (سوال) بھلا ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ بندہ کو گناہ بھلا دیکے

یہ عقوبت عارفین کی اس شدہ ہے۔ یا عقوبت جاہلین کی؟

کہ وہ گناہ حسنات کے ساتھ تبدیل کر دیے۔ جیسا اشارہ فرمایا۔ قولہ تعالیٰ
 فَادْلُكَ يُبْدِلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ۔ (پس وہ لوگ ہیں انکی برائیوں کو کریموں کی)
 (الجواب) یہ بات لازم نہیں پر بعض عارفوں نے فرمایا ہے کہ بندہ کی
 ذاموسعی ذنوب میں بالکل بشری اعظم ہے۔ از جانب باری تعالیٰ کہ ذات
 ایک سیئات بندہ کو حسنات کے ساتھ تبدیل فرماتا ہے۔ کہ علامت تبدیل
 کی نسیان ذنوب کا ہے۔ یہ بات اس طرح ہے۔ کہ جب اللہ تعالیٰ ذنوب کو
 حسنات کے ساتھ بدل دیتا ہے۔ تو بندہ کے دل میں صورت ذنوب کی نہیں
 رہتی۔ اور وجود و جودات اربعہ سے نہیں رہتا۔ ایک وجود لفظی و دوم کثرتی
 سوم خیالی۔ چہارم وجود خارجی۔ نوید اسکا قول بعض عارفین کا ہے۔
 کل ذنوب لم یزل من ذنن الانسان فلیحذف له تو بتدریج بدل یعنی
 جو گناہ بندہ کے ذہن سے نہاؤے اسکی توجہ جدیدہ کرے۔ کیونکہ وہ اب ہم
 تبدیل الحسنہ نہیں ہوتا ہے۔ چاہئے کہ استغفار بہت کرے۔ جبکہ وہ کہے
 وَاللّٰهُ مَا خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ غَرِيبًا هِمٌّ اَمْرٌ عَظِيمٌ کے لئے مخلوق ہوئے ہیں۔ شیخ
 عبد الوہاب شرعی نے فرماتے ہیں کہ میں نے سیدی علی خواصی رحمہ سے سنا کہ
 فرماتے تھے کہ اللہ تعالیٰ خواص اولیا کو ذنوب بھلا دیتا ہے۔ رحمتہ ہم۔ کیونکہ
 بندہ جب اپنے گناہ یاد کرتا ہے۔ تو درمیان اپنے رب کے صورت قبیحہ بناتا
 ہے۔ وہ صورت حکم بعد کا کرتی ہے۔ لہذا قالو ذکر الجہاد فی وقت الصفا
 جفا اور اخی افضل الدین نے فرماتے تھے کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت صلعم
 پر نازل فرمایا۔ لِيُضْرِكَ اللَّهُ مَا تَقْدَرُ مِنْ ذُنُوبِكَ وَمَا تَأْخُرُ مِنْ
 ذکر ذنوب کا آپ پر اشد تھا۔ اور ذنوب برائے صفا حضور کے کہ جس
 حضور میں تھے۔ کہ اقبال اون ذنوب کو تصور نہیں کر سکتے۔ جیسا گذرا
 کیونکہ وہ ذنوب میں بنظر مقامات مطالبہ کے از باب حسنات ابراہیم علیہ السلام

جیسا کہ روایت ہے کہ ایک عارف ایک دیوار کے پاس گزرا۔ تو
 وہاں روئے لگا۔ کسی نے کہا کہ باعث اس کام کا کیا ہے۔ بولا کہ بلا اجازت
 مالک کے اس دیوار سے تعظیم کیا تھا۔ اور یہ ایسا ذنوب ہے کہ چیر کوئی
 نہیں روتا۔ عارفان اہل زماناں سے اگرچہ جہا بخش کاہلی سے ہو۔ اور
 قدوة المحققین شیخ محی الدین قدس سرہ نے باب ۲۰ فتوحات میں فرمایا
 کہ جب سے تو نے تعالیٰ نازل ہوا۔ لِيُضْرِكَ اللَّهُ مَا تَقْدَرُ مِنْ ذُنُوبِكَ
 مَا تَأْخُرُ اور حضرت صلعم ذکر ذنوب سے متاثر ہوئے پس جبرائیل علیہ السلام
 ازاں بعد سولے صورت وحیہ کلبی وحی کے نازل ہوئے۔ اور قبل نزول
 اس آیت کے مختلف صور میں نازل ہوتے تھے۔ اور وحیہ کلبی اجمل
 سہل الزمان۔ پس گویا حق تعالیٰ بلسان حال حضرت صلعم کو فرماتا ہے کہ ماہین
 میرے و تیرے صورت حسن و جمال کی ہے۔ کیونکہ میری حبیب ہیں۔ اور آواز
 ملک بھی یہ ہے۔ کہ وزیرا کو مناسب ہے کہ کسی میں کوئی عیب کی
 صورت نہ ہو۔ نہ جذام ہو نہ برص نہ چھتر تفریحیں برجیں۔ اور یہ کہ کوئی عیب
 والا حضور بادشاہ میں نہ جاوے۔ بلکہ صاحبان مرض و عرجی و اپاہجوں
 کی تابلا حضور بادشاہ امرار خود ادائے و اجرائے کر دیا کریں۔ کہ ایسا معیوب
 دربار سلطانی میں نہ آوے۔ اور کمال وحیہ کلبی آخر کا یہ تھا کہ کوئی حامل عہد
 اوسکو دیکھتی تو حمل اوسکا ساقط ہو جاتا تھا۔ کہ وہ اپنے دل میں شہود اس
 صورت حسن کا پائے۔ اور وہ حاملہ حضرت صلعم کو دیکھتی تو اسقاط نہیں ہوتا
 تھا۔ باوجود کہ حضرت صلعم وحیہ کلبی سے اجمل تھے۔ وجہ یہ تھی کہ حضرت صلعم
 دیکھنا مشروع تھا۔ حرام و مکروہ نہیں۔ اس مشاہدہ میں شہولت کا
 نام نہیں تھا۔ اور کل آدمی حضرت صلعم کی زیارت کے مامور ہیں۔
 پس حق نے جمال حضرت صلعم کا مخفی کر دیا۔ اکثر آدمیوں سے بڑی حیرت

و شفقت پر خلق بر خلاف و حیرت کلمی کے کہ اونکے ویدار کا کوئی نامور
 نہ تھا۔ (سوال) تبدیل سنیات کی سنات کے ساتھ کس طرح ہوتی
 ہے۔ کیا معصیت صحیفہ میں بحسنہ مکتوب ہوتی ہے۔ یا بندہ بعد از گناہ
 نیکی کرنے لگتا ہے۔ (جواب) بعض کاملوں نے فرمایا کہ صحیفہ میں نام
 بدی کا جو کر کے نام حسنہ کا درج ہو گیا ہے۔ اگر معصیت کبیرہ ہے تو بجا
 اس کے حسنہ کبیرہ مثبت ہوتی ہے۔ اگر صغیرہ ہے تو بچائے اس کے حسنہ
 صغیرہ مرقوم ہوتی ہے۔ بندہ پوچھ رہا ہے عنایت اللہ کی جو کہ اولاً اور حق عباد
 کو لڑائی و دنیویہ حکما کر ثواب اخروی بھی کہنا لا عنایت فرماتا ہے۔ پس
 جب اللہ تعالیٰ عارف سنیات تبدیل بحسنات کرتا ہے۔ یہ بڑی
 عنایت کی بات ہے۔ (سوال) پہلا یہ بھی ممکن کہ خواص میں سے
 کوئی باوجود کشف کے عصیان کرے۔ جب لوح محفوظ میں دیکھ کر تفریر
 میرے حق میں ایسی ہے۔ (جواب) یہ بات عارف صاحب کشف کے
 واسطے نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ کشف قلبی مدام حضرت احسان میں ہے۔
 (یعنی لگا ہے حق اس کو دیکھتا ہے۔ گاہے وہ حق کو دیکھتا ہے) اور اگر مقتدر ہو
 کہ وہ عصیان کریگا۔ اور مطابق تقدیر کے عصیان کریگا۔ تو حق تعالیٰ
 ناراض ہوگا اور نفل میں۔ (سوال) قبل اسکے قول باریہ سبطامی
 قدس سرہ کا منقول ہوا۔ کہ جب اون سے پوچھا گیا کہ کوئی عارف عصیان
 کرتا ہے۔ تو فرمایا و کان امر اللہ قد دامقذورا۔

۲ پس اس کلام سے معلوم ہوا کہ وقوع عارف معاصی میں ممکن
 و جائز ہے۔ (جواب) یہ بات ایسی ہی ہے۔ سو ولی کے حق میں
 جائز ہے کہ بعد ازیں کافر ہو جاوے۔ پس معاصی اسلامیہ کا تو کدو
 ہے جیسا کہ ابلیس سے واقع ہوا کہ وہ بعد معرفت کے معاصی ہوا پس باریہ

قدس سرہ نے جو از و عدم اس کا او با مع اللہ تعالیٰ کیا ہے۔ کہ کسی امر کا
 حکم معین نہیں کر سکتا۔ کیونکہ دربار الہی کا ادب مقتضی سکوت کا ہے۔
 پس اگر مقتدر ہے تو واقع ہو دیکھا۔ لیکن مع الحجاب یا تزیین یا تاویل
 یا عقلیت یا سہو کے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے۔ اذ الہ واللہ
 تعالیٰ انفاذ قضائہ و قدرہ سلب ذوی العقول مقولہم الحدیث۔
 یعنی جب حق تعالیٰ اپنی قضا را و قدر کو جاری کرتا ہے۔ تو ماعنوں کی عقل
 سلب کر لیتا ہے۔ کہ عقول ذاکرہ جو حق تعالیٰ کے سامنے ہیں۔ وقت عصیان
 کے غافل ہو جاتے ہیں۔ اور عقول تکلیف کے بقی رہتے ہیں۔ کیونکہ مدائیر
 تکلیف کی یہ عقول ہیں۔ نہ وہ یاد رہے کہ سلب عقول کے نقطہ سے
 غلطی میں نہ پڑنا۔ واللہ اعلم۔ (سوال) حق تعالیٰ نے فرمایا۔ ان
 عبادی الیس لک علیہم سلطان اور آدم علیہ السلام مجاہد بندگان خاص
 کے ہیں۔ قطعاً الیس لعین باعث اکلہ شجرہ کا کس طرح ہوا۔ (جواب)
 ابلیس لعین آدم علیہ السلام کے پاس باب معصیت سے نہیں آیا تھا۔ بلکہ
 لعین نے فریب دیا تھا کہ اس نے قسم کھالی کہ وہ ناصح ہے۔ دوسرا اس کے
 یہ دھوکہ دیا کہ حق نے نہی نہ قرب شجرہ سے فرمائی ہے۔ نہ کہ اکل شجرہ حرام ہے
 تیسرا یہ کہ صورت منہی سے نہیں لایا۔ بلکہ صورت مباح کی لایا۔ بیان اس کا
 یہ ہے۔ کہ ابلیس جب صورت عصمت و حفظ کی دیکھتا ہے۔ کہ یہ صورت
 محیط اس بندہ کی ہے تو انسان کی صورت میں متحمل ہوا کرتا ہے۔ سو وہ
 ولی خیالی کرتا ہے۔ بیان اس کا یہ ہے کہ ابلیس جب اغوا عباد کا ارادہ
 کرتا ہے اور دیکھتا ہے کہ عصمت یا حفظ کا پردہ اوپر محیط ہے۔ تو انسان
 کی صورت میں اس کے سامنے پیش آتا ہے۔ وہ ولی خیالی کرتا ہے۔
 کہ یہ آدمی ہے شیطان نہیں۔ اور کان کی طرف سے اس کو اغوا کرتا ہے۔

تو جو چیز او پر ممنوع حرام ہے۔ اُسکی تاویل پیش کرتا ہے۔ اولیٰ یہ بات ہے۔ کہتا ہے۔ ان الله عفوا رحيم۔ وھل من حجة الاصلان بلین۔ اور نبی کریم نے فرمایا ہے کہ شفاعتی لا یصل کیا بر من امتی۔ جب یہ سُنتا ہے تو کہتا ہے کہ ایسا تم جیسے کو گناہ ضرر نہیں دیتا ہے۔ مگر جب دلیل محتمل تاویل کی نہ ہو۔ اس مصیبت کی دلیل تاویل ہے کہ شیطان جانتا ہے کہ عاقل آدمی مصیبت پر اقدام نہیں کرے گا۔ بغیر وسوسہ تاویل اور تزیین کے۔ جب ابلیس سے یہ قاعدہ سُنتا ہے۔ تو اہل اجتہاد کا بیجا تاہے گناہ کرنے میں۔ اگر اوس کو ترک کر دے تو اوس کو اجر ہے۔ شیطان کی مراد اس بندہ سے حاصل نہیں ہوتی۔ یہ بندہ محفوظ رہتا ہے۔ جب تک کہ بندہ ذکر کرتا رہے۔ قول ابلیس کا ہے۔ اگر اوس کو فراموش کر دے تو گناہ میں واقع ہو جاتا ہے جیسے حضرت آدمؑ سے واقع ہوا۔ شیخ محی الدین نے فرمایا کہ آدم و حواؑ نے درختِ اسوا سے کھایا کہ قلوب اصفیا کے صاف ہوئے تھے۔ وہ جلنے لگے۔ کہ کوئی آدمی جھوٹ اُنکے سامنے نہیں کہتا۔ لیکن غیبت اللہ تعالیٰ سے حضرت آدمؑ پر یہ ہوئی کہ اس اکلنے جنت میں غلو و اور ملک اللہ پائی غیبت کیا۔ برخلاف زعم ابلیس کے۔ لیکن بغیر قصد کے حضرت آدمؑ کا ارادہ نہیں تھا۔ شیطان کا ارادہ یہ تھا۔ کہ حضرت آدمؑ گناہ میں واقع ہو جائے۔ توبہ نہ کرے۔ اللہ نے توبہ قبول فرمائی۔ اور تائب من الذنب کمن لا ذنب لہ ہوتا ہے۔ (سوال) م بھلا یہ ممکن ہے کہ ابلیس نے جب آدمؑ سے کہا۔ ہل ادلک علی شیخہ المخلد و خلک الایضے۔ اس خیر کا ارادہ کیا ہو کہ انجام کار ایسا ہوگا۔ ابلیس نے کوئی وقت اُسکا مقرر نہیں کیا۔ (جواب) ابلیس سے یہ ارادہ بالکل صحیح ہے۔ کیونکہ وہ بہ نسبت آدمؑ اور نبی آدمؑ کی خیر کا ارادہ نہیں کرتا۔

اللہ تعالیٰ نے اس کے دوست کو نامزد کیا۔ اور انہما آدم کا ایک کیا۔ کہ جتنی کیا کرار اور
ابلیس کا نہیں تھا۔ شیخ ابو العباس العرینی شیخ محمد بن ابی الدین کا ہے۔ فرماتے۔ کہ آدم نے
اپنے رب کا عصیان نہیں کیا۔ محاذ اللہ بلکہ عصیان لوگوں کیا جو اولاد انکی پشت میں
بل شقائے تھی۔ کہ وہ انکی پشت اپنی اولاد کیلئے مثل جہان کے تھی۔ اور شیخ ابوہریرہ
نہ سانی فرماتے ہیں۔ اگر میں بجائے آدم کے ہوتا۔ تو سارا شجرہ کہا جاتا
اور ایک روایت میں ہے۔ کہ اگر آدم درخت کھاتے وقت جانتے
کہ انجام ایسا ہوگا۔ تو سارا درخت کہا جاتے۔ شیخ محمد بن ابی الدین محدث شیخ آدم
محمد بن ابی حمزہ زبیری میں باب ۳۵ فتوحات کلام بسیط کی ہے۔ اور
وہ قابل مطالعہ ہے۔ اس میں عجائب و غرائب علوم کے بیان فرماتے ہیں
شیخ عبد الوہاب شرانی فرماتے ہیں۔ کہ میں ایک تیرے سامنے مثال پیش
کر تا ہوں۔ کہ جس سے یقیناً تنزیہ آدم کی از معصیت محضہ تہ کو یقین
ہو جائیگی۔ یعنی حضرت آدم اس معصیت سے منزہ ہیں۔ جس میں
غیر ذالک واقع ہوتے ہیں۔ اور اس اعتقاد تنزیہ سے حق ابوت
کا جو تیرے ذمہ واجب ہے۔ اور ہو جائے گا۔ بیان یہ ہے کہ اللہ
تعالیٰ نے سابقہ علم میں سعادت قوم کو کما و شقاوت ایک قوم کا حکم فرمایا
یہ قول اور علم عند اللہ بابت ہے۔ پس ضرور ہے کہ ایک ایک قبضتین کو فتح کرے۔ ابلیس تو
فتح قبضہ شکاوت کا ہے اور آدم فتح قبضہ سلوت کا۔ ابلیس تھی ہے اور سعید آدم اور
اولاد انکی جو تابع انکی ہے۔ تو میں اعتراف الذنب میں حید میں ہیں آدم غم جانتے تھے کہ
جس چیز میں واقع ہوا واقع بقضا و قدر ہوا۔ اور اعتراف بالذنب کیا اور کہا میں بغاظ اللہ انقضا
وان لم تقض لنا ورحمنا لکن من اننا انما نوب بالذنب کو منسوب بالنفس خود کیا۔ تاکہ
اولاد کو تعلیم کرے۔ جب معصیت میں واقع ہوں اس درط سے کس طرح
بکلیں۔ اور اپنے معاصی پر بلا توبہ بلا اعتراف اصرار نہ کریں۔ جیسا کہ

ابلیس و لشکر ابلیس جن و انس نے کیا۔ سو آدم عم کا اس بات میں رافع ہونا ایسا ہے۔ جیسا کہ عباد اپنے مولک کے ساتھ حکم بجا آوری میں ہوتا ہے حق تعالیٰ نے اُن کو کہا۔ میرے تیرے درمیان یہ بات تھی۔ کہ اس عالم میں اپنے مکتون علم ظاہر کروں۔ اور اپنے اسماء کا حکم اہل حضرات میں ظاہر کروں۔ ایک دربار اشقیاء کا اور ایک سعادت کا۔ اپنے بندوں کے سامنے محبت ظاہر کروں۔ قبل اس کے کہ اپنے قُرب سے انکو دور کروں میرا علم سابق ہے۔ اور میں کریم ہوں۔ اور شان کریم کی یہ ہے کہ کسی کو اپنے قُرب و جوار سے بلا محبت ظاہر دور نہ کرے۔ جب میں نے کہا تجھکو کہ اس درخت کے نزدیک نہ جا۔ تو سمجھ میں نے تجھکو قُرب کا اذن دیا۔ سو تو اس اذن مخفی کی تعمیل میں دیر نہ کر۔ تاکہ تجھ پر محبت اپنی قائم کروں اور دار خلافت کی طرف تجھکو نکالوں۔ اور اعمال کے ساتھ تجھکو ترقی دوں۔ کیونکہ جس دار میں تو ہے یعنی جنت۔ یہہ دار تکلیف نہیں۔ اور نہ ترقی اعمال ہے۔ جیسا کہ جنت والوں کا حال ہوگا۔ یکساں رہیگا۔ پس عبد صاحب ہذا السیر کو سوا مبادرت اذن الہی کے کوئی چارہ نہیں۔ یہہ ایک راز ہے۔ مخفی از مجاہدین۔ اور یہہ معصیت عند المجاہدین عن سماع ہذا السیر ہے۔ جو سیر کہ اللہ نے آدم کے سامنے بیان کیا۔ اور جو حاضرین سامعین تھے۔ اُن کے نزدیک معصیت نہیں تھی۔ کیونکہ اذن باری فعل شے میں۔ اور امر بہ ایک ہے۔ اس دربار میں جیسا کہ شیخ نے باب ۳۲ جواب ۳۸ میں مسئلہ جلد ترمذی میں لکھا ہے۔ درمیان اذن اور امر کے تفریق بلبان ظاہر شرع ہے۔ کیونکہ امر غیر ارادہ ہے۔ اور احکام شرع کے۔ امر بخلاف ارادہ بھی ہوا کرتا ہے۔ پس حق تعالیٰ نے اس پر اکتفا کیا۔ کہ عبد کو در باطن مضطر ہو وقوع فعل کر دے۔ بغیر اسکے کہ اسکو ظاہر

کرے۔ کیونکہ ان اللہ لا یأمرہ بالفحشاء شیخ ابو مدین فرماتے ہیں۔ کہ بیٹھے مار فوں نے کہا ہے۔ کوئی چیز نہیں کرتا ہوں۔ مگر ساتھ اذن اللہ کے۔ اذن سے مراد ارادہ ازلی ہے۔ پس معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ نے آدم پر معصیت و عواہت کی نذا کرنے میں نفع عظیم ہے۔ واسطے ذریت مجاہدین کے جو حدود اللہ سے متعدی نہیں ہوتے۔ تو یہ استغفار و اعتراف میں تابع آدم کے ہیں۔ پس یہہ معصیت مقصود بالاصل آدم عم کے نہیں تھی جیسے کہ ذنوب گمراہ اولاد کے ہیں اور یہ بات کہ حضرت آدم روئے۔ آپ نے بکا کیا۔ باوجودیکہ سر اکل شجر میں ماذور تھا۔ جیسا کہ گذرا ابو مدین کی عبارت میں گذرا۔ واسطے تعلیم اولاد کے تھا۔ بکا ان کا ظاہر ہی تھا۔ باطنی نہیں تھا۔ (سوال) آدم عم نے قبضہ سعادت کی طرف طاعت کیساتھ کیا اور وقوع معصیت و توبہ کیساتھ فاسخ ہوا اسکا کیا سبب تھا (جواب) وقوع معصیت کے بعد یہ باہولی تاکہ آدم عم کو رحمت عالم افضل رحمت باری تعالیٰ عبادتہ ظاہر ہوئی۔ کہ عباد اللہ جب معاصی میں واقع ہوں۔ تو یہی فضل اللہ سے خالی نہیں۔ اگر قبضہ سعادت طاعت حرف کے ساتھ فاسخ ہوتی۔ تو بہت اسماء الہیہ متعلق بالعالم مخفی معطل رہتے۔ اس واسطے کہ فرمانبردار محتاج مغفرت و رحمت کا نہیں ہوتا۔ جیسا کہ حدیث میں آیا ہے۔ لولم یتدن بنوا نہیب اللہ بکم و اتی بقوم ین بنون فلیستخفرون اللہ فیخفّر لہم۔ اگر معصیت نہ ہوتی تو غفار و عظیم و رحیم کا اثر ظاہر نہ ہوتا۔ اما الجواب از تفریح علیہ السلام حضرت نوح نے فرمایا۔ رب لا تدنس علی الارض من الکافرین دیار۔ یہ بدو عالم کے حق میں رحمت تھی۔ کہ زیادہ عجیبان سے غضب الہی شدید نہ ہو جاوے۔ اور ہمارے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو حکم کیا کہ اگر کوئی امتی وقوع فتنہ سے خائف ہو تو کہے۔ اللہم توفنی اذا ما

وفا ہمدانی۔ تو حضرت نوح کا اپنی قوم پر بددعا کرنا غضبِ الہی نہیں تھا۔ انبیاء کرام اس سے معصوم ہیں۔ شیخ محمد الدین عربی نے فرمایا کہ دعوتِ نوح ایسی نہیں کہ جبکا عذر قیامت کے دن کریں اور نکاحِ ریت لا تدر علی الناس۔ دعا حضرت نوح کی نہیں ہے۔ وہ کی دعا یہ ہے۔ ولا یلدوا الا فاجرا کفاراً۔ کیونکہ وہ حکمِ الہی ہے جس چیز میں معرفت نہ ہو اور حق تعالیٰ ہمیشہ مربیِ انبیاء ہے۔ باب بعد ادب جیب یہ آیت اترتی ولما کن لصاحب الخوف ادنا دخی تو حضرت صلعم نے فرمایا۔ اذ بنی ربی فاحسن تادیبی۔ یعنی انبیاء کرام کو تعلیمِ ادب کی ہر وقت فرماتا ہے۔ کسی پر بددعا کرنی کامِ انبیاء کا نہیں ہے۔ یہ بددعا حضرت نوح سے صادر نہیں تھی دراصل دعا خیر ہے۔ اما الجواب اسید ایوب عم کہ انہوں نے سونا اپنے کپڑے میں جمع کیا جب اللہ نے انہیں سونے کی ٹڈی سائی تو اللہ نے فرمایا۔ الہراکن غنیک عن هذا بولے بلی یا رب یا لیکن لا غنالی عن خیرک ویرکتک۔ جواب یہ ہے کہ اکابر اولیا اور انبیاء انکا کمال دنیا کے اعتقاد اور امرا سے کم نہیں ہوتا۔ ایوب عم نے سونا اس واسطے جمع کیا کہ ظاہر جانتے تھے کہ قانع ہوں۔ کیونکہ قناعت عند اہل اللہ اکتفا بالموجود میں بلا طلبِ مزید۔ اگر طلبِ زیادتی کی خدا سے ہو تو وہ مخالف قناعت کے نہیں۔ اگر کسی خلق سے طلب کرے تو وہ منافی ہے۔ اور قناعت کے معنی سوال کے ہیں جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے ظالموں کے حق میں فرمایا۔ مقنعی رؤسہم۔ رافعی عن رؤسہم الی اللہ سائل کے سوال عفو و مغفرت جرایم کا کرینگے۔ پس جو شخص اللہ سے سوال کرے۔ وہ قانع ہے جو غیر

سے سوال کرے وہ ظالم ہے۔ مگر غیر کو باب علی الابواب اور خیال کر کے اس باب پر استادہ تر ہے تو یہی منافی نہیں۔ اور جو سائل غیر اللہ ہوتا ہے۔ وہ ظالم ہے۔ ولو ترکوا الی الذین ظلموا۔ پس جو شخص کہ اپنے نفس یا جنس کی طرف مائل ہو وہ راکن الی الظالم ہے۔ کیونکہ ان الانسان کان ظلوفاً مجہولاً۔ شیخ محمد الدین نے باب ۹۹ میں فرمایا۔ کہ انبیاء اولیائے دنیا اس واسطے جمع کی۔ کہ انکو اطلاع اپنے امر کی تھی۔ اور خواہ انکو دنیا کے ساتھ رغبت نہیں تھی۔ انہوں نے دنیا کو بخل بعد ضعف یقین سے جمع نہیں کیا۔ جیسا حضرت ایوب عم کو خدا نے معرفت دی۔ اور پھر وہ سونا کپڑے میں جمع کرتے تھے اور کہتے تھے۔ لا غنالی عن برکتک۔ اور جواب یونس سے کہ ان کے حق میں خدا نے فرمایا۔ وظنون اذ ذہب معاضباً و ظن ان کن نقدر علیہ۔ جواب یہ ہے کہ لن نقدر علیہ سے مراد یونس کی یہ تھی۔ ان لا نصیق علیہ من رحمۃ۔ جیسا اللہ تعالیٰ فرمایا۔ ومن قدر علیہ برزقہ۔ اسی نصیق علیہ مذقہ۔ پس اس قدر کے معنی نصیق کے ہیں۔ جیب حضرت یونس نے ظن کیا۔ کہ اگر غضبِ خدا انکی امت کو نہیں پہنچا۔ ظاہر میں ظلمت تھی۔ کیونکہ انکا منصب مالی تھا۔ اور دل صاف تھا۔ اللہ نے انکو بطنِ حوت کے ظلمت میں رکھا۔ تاکہ سمجھا دے۔ کہ حالت اس کی ایسی ہے۔ جیسا کہ ماں کے پیٹ میں جنین تھا۔ خدا اسکی تدبیر کرتا تھا۔ اور کیا اس مقام میں یہ تصور کرتا تھا کہ خدا اس پر عقوبت کرے۔ بلکہ خدا کی حمایت میں تھا۔ سیوار بند کے نہیں جانتا تھا۔ خدا نے شکمِ حوت سے نکالا۔ جیسا کہ ماں کے پیٹ سے پیدا ہوتا ہے۔ تو فطرت پر ہوتا ہے۔ یعنی معصوم اور سچے لا الذین الظالمین کے اے رب تو کرتا ہے جو ارادہ کرتا ہے۔ اور رحمت اپنی کو وسیع کرتا ہے جس پر چاہتا ہے۔ یہہ عذر امت کی طرف سے ہے

ظالم
سائل
غیر اللہ
نفس یا جنس
کی طرف
مائل
ہو
راکن
الظالم
ہے
کیونکہ
ان الانسان
کان
ظلوفاً
مجہولاً
شیخ
محمد
الدین
نے
باب
۹۹
میں
فرمایا
کہ
انبیاء
اولیائے
دنیا
اس
واسطے
جمع
کی
کہ
انکو
اطلاع
اپنے
امر
کی
تھی
اور
خواہ
انکو
دنیا
کے
ساتھ
رغبت
نہیں
تھی
انہوں
نے
دنیا
کو
بخل
بعد
ضعف
یقین
سے
جمع
نہیں
کیا
جیسا
حضرت
ایوب
عم
کو
خدا
نے
معرفت
دی
اور
پھر
وہ
سونا
کپڑے
میں
جمع
کرتے
تھے
اور
کہتے
تھے
لا
غنالی
عن
برکتک
اور
جواب
یونس
سے
کہ
ان
کے
حق
میں
خدا
نے
فرمایا
وظنون
اذ
ذہب
معاضباً
و
ظن
ان
کن
نقدر
علیہ
جواب
یہ
ہے
کہ
لن
نقدر
علیہ
سے
مراد
یونس
کی
یہ
تھی
ان
لا
نصیق
علیہ
من
رحمۃ
جیسا
اللہ
تعالیٰ
فرمایا
ومن
قدر
علیہ
برزقہ
اسی
نصیق
علیہ
مذقہ
پس
اس
قدر
کے
معنی
نصیق
کے
ہیں
جیب
حضرت
یونس
نے
ظن
کیا
کہ
اگر
غضب
خدا
انکی
امت
کو
نہیں
پہنچا
ظاہر
میں
ظلمت
تھی
کیونکہ
انکا
منصب
مالی
تھا
اور
دل
صاف
تھا
اللہ
نے
انکو
بطن
حوت
کے
ظلمت
میں
رکھا
تاکہ
سمجھا
دے
کہ
حالت
اس
کی
ایسی
ہے
جیسا
کہ
ماں
کے
پیٹ
میں
جنین
تھا
خدا
اسکی
تدبیر
کرتا
تھا
اور
کیا
اس
مقام
میں
یہ
تصور
کرتا
تھا
کہ
خدا
اس
پر
عقوبت
کرے
بلکہ
خدا
کی
حمایت
میں
تھا
سیوار
بند
کے
نہیں
جانتا
تھا
خدا
نے
شکم
حوت
سے
نکالا
جیسا
کہ
ماں
کے
پیٹ
سے
پیدا
ہوتا
ہے
تو
فطرت
پر
ہوتا
ہے
یعنی
معصوم
اور
سچے
لا
الذین
الظالمین
کے
اے
رب
تو
کرتا
ہے
جو
ارادہ
کرتا
ہے
اور
رحمت
اپنی
کو
وسیع
کرتا
ہے
جس
پر
چاہتا
ہے
یہہ
عذر
امت
کی
طرف
سے
ہے

فی الدنیا طلب کی۔ اور محال ہے کہ رب سے حجاب کے طالب ہوں۔
 اور اللہ انکو محبوب کر دے۔ کہ اس میں اکرام نہیں۔ شیخ نے باب و صایا
 میں لکھا ہے۔ کہ اکابر اللہ سے سوال سنت دُنیا کا کسی غرض واسطے
 کرتے ہیں۔ جب انہوں نے زہنی الدنیا بعد قناعت محکم کرے۔ اور
 اپنے نفوس پر مطمئن ہو گئے۔ کہ خدا سے غافل نہ ہونگے۔ اللہ سے وسعت
 فی الدنیا کا سوال کیا۔ تاکہ اُن کے نفوس پر وسعت ہو۔ اور اُن کے
 لواحق پر اور خطاب اللہ سے اُن کو لذت ہوتی ہے۔ اقرض اللہ قرضاً
 حسناً (تم اللہ کو قرض حسنہ دو) کیونکہ پہلے خطاب اہل دولت کو ہوتا
 ہے۔ زُفلسوں کو۔ اور جانتے ہیں کہ مفلس آدمی اس لذت سے محروم ہے
 سو حضرت سلیمان علیہ السلام نے سوال دُنیا کا اس واسطے کیا۔ جیسا کہ بیان کیا۔ اور یہ
 روایت ہے کہ کیرٹے نے حضرت سلیمان سے مان طلب کی۔ سو انہوں
 نے امان دی۔ کیرٹھی بولی کہ ملک تیرا جو خد نے دیا ہے۔ بعد سوال کے کیا ہے
 اور سلیمان نے فرمایا کہ میری انگوٹھی ہے۔ کیرٹے نے کہا افسوس ایسا ملک
 کہ ایک خاتم میں آجائے۔ پھر کیرٹھی بولی یا سلیمان! جبکہ ایسا امور جو اللہ نے
 دے۔ بندہ کو خدا کے ملک سے خالی نہیں ہوتے۔ ایسی بات کے طلب کو نیسے
 کیا فائدہ کہ تمکو حساب دینا پڑے۔ کیسے ملک کا کہ بعد تیرے کیسکو نہ ملے۔
 شیخ عبد الوہاب شرعی فرماتے ہیں۔ کہ میں نے سید علی خواص سے سنا۔ کہ
 وہ فرماتے تھے کہ دُنیا پتھر کے بازو کے برابر خدا کے نزدیک نہیں۔ اُس کے
 طلب کرنے سے کالین پر کوئی عیب نہیں۔ اور جواب خطیبہ داؤد علیہ السلام
 سے جس خطیبہ سے انہوں نے استغفار کیا۔ وخراراکھا اناب۔ پس اوس سے
 جواب یہ ہے۔ کہ یہ خطیبہ ایک نظر (یعنی بلا ارادہ) بلا تقدیم نیت صلاحت
 اس واسطے حضرت صلعم نے فرمایا۔ کانت خطیبۃً آخری داؤد علیہ السلام نے فرمایا۔

یہ ہے کہ
 اللہ سے
 غافل نہ
 ہونگے۔

کہ انہوں نے سرا دھایا زمین سے بلا اس ارادہ کہ جو مناسب نبوت کے
 تھا۔ پس اللہ نے اوس نظرہ کا مواخذہ فرمایا۔ وَلَوْلَاكَ وَسَّادَةٌ لَّكَ تَفْجُحُ
 بصرہ الی ناجتہ بعد ذالک مرنے دم تک برائے حیار از رفع سابق
 عقلت سے۔ پس گناہ اوس کا رفع بلا نیت بصرہ کو مباح کی طرف ہوا یہ ذہب
 انبیاء کا ہے) معلوم ہوا کہ مواخذہ اکابر کا حرکات و سکنات بغفلت بخصوص
 اور اگر بالفرض انگشتان کو بغفلت از شہود حق غریب دیتے تو یہی مواخذہ
 ہوتا۔ کیونکہ حضور و مشاہدہ ولی اور انبیاء پر حرام واجب ہے۔ اور یہ بات
 جو مذکور عوام میں ہے خطیبہ داؤد علیہ السلام کی کہ وہ نگاہ زوجہ اور یا کی طرف
 تھی۔ سو وہ روایت صحیح نہیں۔ واللہ اعلم۔ اور جواب آدم علیہ السلام مفصل
 بیان ہو چکا وہاں دیکھو۔ اور جواب حضرت یوسف علیہ السلام سے کہ اللہ تم
 نے فرمایا۔ وَلَقَدْ هَمَمْتُ بِهِ وَهَمَّ أَبُوهَا أَلِیہ سو یہ ہے۔ کہ شیخ محی الدین دم
 نے باب ۳۷۷ از فتوحات کہ شیخ کی روح حضرت یوسف علیہ السلام کے ساتھ جمع
 ہوئی۔ بعضے اسراعات روحہ یعنی عروج روحی میں اُن سے ملاقات ہوئی
 پس شیخ نے عرض کیا کہ یا بنی اللہ! اس خبر الہی میں جو آپسے ہے حق تعالیٰ
 نے خبر دی ہے۔ وَلَقَدْ هَمَمْتُ بِهِ وَهَمَّ أَبُوهَا اَلِیہ کے کیا معنی ہیں۔ کہ حق نے
 کوئی ایسے معنی نہیں فرمائے۔ اوس میں آپکا اور اوس کا اشتراک
 ایک ہی مطلب ہوتا ہے۔ پس یوسف علیہ السلام نے فرمایا کہ صح ہے۔ اسی واسطے
 میں نے بادشاہ کو ایلچی کی زبان پر کہا بھیجا۔ کہ اون عورتوں سے دریافت کرے
 پس عورت نے سوائے اس کے کچھ نہیں ذکر کیا کہ اوس نے میرے ساتھ پیار
 و نصبت کی۔ اور اوس نے یہ نہ کہا کہ میں نے بھی اوسکو چاہا۔ پس سمجھ جو کچھ میں تم
 سے کہتا ہوں۔ کہ اس سے ہم بعض الناس کا دور ہو جاتا ہے۔ جبکہ اللہ نے میری
 ہم اور اوسکی ہم کا شعلق بیان نہ فرمایا۔ پس شیخ نے کہا یا بنی اللہ کہ زبان مشعر

یہ ہے کہ
 اللہ سے
 غافل نہ
 ہونگے۔

بالا شراک سے فرمایا سچ ہے۔ لیکن لفظ میں ہے۔ معنی میں اشتراک نہیں کہ
 اوس نے ارادہ کیا میرے مقہور کرنے کا اپنی خواہش کے ساتھ۔ پس میں نے
 ارادہ کیا کہ اوسکو مقہور کر دوں۔ کہ اوسکا ارادہ مرفوع ہو جاوے۔ اور اوس
 ارادہ سے بڑا جاوے۔ فاللا شراک فی طلب القہر ہے۔ پس حق
 تعالیٰ فرماتا ہے۔ وَلَقَدْ هَمَّتْ رَجَدُ فِي عَيْنِ مَا هُمْ بِعِیَاسِ اس میں تہری سے
 ارادہ بیکر میں۔ اور اس مراد پر دلیل قول مرہ کا ہے۔ اَلَا كُنْ حَصَصُ الْحَقِّ
 کہ میں نے اوس سے ارادہ محبت کا کیا۔ اَنَا مَا وَدَّعَهُ عَنْ نَفْسِهِ وَ
 اَلَا لَئِنْ لَّمْ يَنْتَهِ عَنِ الصَّادِقِينَ۔ اور فرمایا کہ میرے قصہ میں میرا ارادہ نہیں آیا۔ کہ
 میں نے مراد سے کی ہو۔ حق تعالیٰ نے مجھے بُرہان دکھائی۔ سوائے ارادہ
 میرے کہ جو تہر تھا۔ اوسکی بدافعت میں اپنے سے ابتداء میں قول نہیں کے
 ساتھ۔ جیسا کہ حق تعالیٰ نے موسیٰ و ہارون کو فرمایا۔ خَوَلَاكُ قَوْلًا لِّتَنَازِلَ
 لَا تَسْطِ عَلَیْهَا یَا یُوسُفُ مَا یَسِیْ بِهَا ذَکْرُ خُشْکِی مَت کَرَاے یوسف اوسکے ساتھ
 نرمی کر ساتھ اوسکے) کیونکہ امرۃ بہر حال موصوف بصفہ ہے۔ شیخ محی الدین
 قدس سرہ نے فرمایا کہ میں نے عرض کی کہ تم مجھے فائدہ پہنچایا۔ اَفَادَاکَ اللہ
 تعالیٰ۔ اور جواب عن سیدنا و ابیتنا سیدنا ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام
 یہ ہے کہ شیخ نے باب ۲۶ میں کہ روح میری نے حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام
 کے ساتھ ملاقات کی۔ میں نے عرض کی کہ یا اَبَتِ لِمَ قُلْتَ وَ لَکِنِّی طِیْمَانِ قَلْبِی
 باوجود کہ آپ اس ایما بعد امانت کے ساتھ بالیقین کے ساتھ مومن تھے۔
 فرمایا سچ ہے۔ لیکن ایما کے وجہ کثیر ہیں۔ بعض ایما بکلمہ کن ہے اور بعض
 ایما بالیدین ہے۔ اور بعض کا ایما و ابتداء ہے۔ اور بعض کا ایما و خلافت
 دوسری سے۔ پس میں نے چاہا کہ کُتِبَ لِقَدِّ الْمَوْتِ کا طریق ان جرات
 متعددہ سے کیا ہے۔ پس جب حق نے مجھ کو بتایا تو میرا دل مطمئن ہو گیا۔

یہ ہے کہ شیخ نے باب ۲۶ میں کہ روح میری نے حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ ملاقات کی۔ میں نے عرض کی کہ یا اَبَتِ لِمَ قُلْتَ وَ لَکِنِّی طِیْمَانِ قَلْبِی باوجود کہ آپ اس ایما بعد امانت کے ساتھ بالیقین کے ساتھ مومن تھے۔ فرمایا سچ ہے۔ لیکن ایما کے وجہ کثیر ہیں۔ بعض ایما بکلمہ کن ہے اور بعض ایما بالیدین ہے۔ اور بعض کا ایما و ابتداء ہے۔ اور بعض کا ایما و خلافت دوسری سے۔ پس میں نے چاہا کہ کُتِبَ لِقَدِّ الْمَوْتِ کا طریق ان جرات متعددہ سے کیا ہے۔ پس جب حق نے مجھ کو بتایا تو میرا دل مطمئن ہو گیا۔

شیخ نے اس بارہ میں باب ۲۵ میں بطول البسط بیان فرمایا۔ واللہ اعلم
 پس شیخ نے عرض کیا کہ یا اَبَتِ لِمَ قُلْتَ بَلْ فَعَلْتُ کَمَا کَرِهْتَ هَذَا۔ فرمایا کہ وہ
 لوگ اس بات کے قائل تھے۔ کہ اللہ تعالیٰ ان الہ پر (بہار و پر) اقتدار
 رکھتا ہے۔ شیخ نے عرض کیا کہ آپ نے کیا ارادہ کیا ہے۔ بقول خود ہذا
 فرمایا۔ تو مرا و جانتا ہے۔ شیخ نے کہا کہ میں جانتا ہوں کہ یہ اشارہ مبتدا ہے اور
 خبر اسکی محذوف ہے۔ اور محذوف بدلالت بل فعل کبیر کے ہوتا ہے۔
 ناشائستہ اتنی برائے قامت جیسا کہ پھر میں لایا تھا۔ پس فرمایا کہ اصل بات
 میں تمہارے کچھ زیادتی نہیں کی۔ پس شیخ نے عرض کیا کہ وہ کون خطہ
 ہے آپکا آپکے قول میں۔ وَالَّذِیْ اِطْمَعُ اَنْ یُّغْفِرَ لِيْ خَطِیْئَتِیْ یَوْمَ الدِّیْنِ
 فرمایا وہ نسبت مرض کی پس نفس خود ہے میرے قول میں۔ وَاِذَا ضَلَّتْ
 فَصُورِیْشِفِیْ لَمْ یَاجِدْ دِیْکَ وِاصِلٌ فَدَلَّیْ مَجْکُوْیْکَ۔ یہ میرا خطہ
 ہے۔ جو اضافت مرض کا بسوئے نفس کے ہے۔ پس طلب مغفرت میں اس
 اضافت سے وہ طرح کا ادب ہے۔ عرض کیا کہ حق نے آپ کے حق میں فرمایا
 وَ اِنَّ فِی الْاٰخِرِ لَکَیْنِ الصَّالِحِیْنَ۔ پس وجہ خصوصیت صلاح کی ہے۔ آخر
 میں کیا ہے۔ اور دوسری صلاحیت مفید بالآخرت نہیں بلکہ دنیا و آخرت
 کو شامل ہے۔ فرمایا کہ شرط صلاح کی یہ ہے۔ کہ کوئی چہر اپنی طرف مضاف
 نہ کرے۔ مگر باضافت اللہ تعالیٰ سو میں نے چند چیز اپنی طرف نسبت
 کی بلا اذن خاص باری تعالیٰ سے۔ ایک تو مرض کی نسبت و قول مرا
 الی سقیم۔ اور بل فعل کبیر ہذا۔ شیخ نے عرض کیا۔ یا اَبَتِ کَمَا قَوْلُکَ یَنْفِ
 الْاَفْوَاسَ السَّلَاطَہُ۔ کہ آپ ہر وقت معصوم ہو اعتقاد الوہیت لازم
 سے۔ فرمایا کہ میں نے یہ بات برائے امانت حجت قوم پر کہی تھی دیکھو
 حق تعالیٰ نے فرمایا۔ یَا اَبَتِیْ اِنَّا هَا اِبْرَاہِیْمُ عَلٰی قَوْمِہٖ۔ اور میری

یہ ہے کہ شیخ نے باب ۲۶ میں کہ روح میری نے حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ ملاقات کی۔ میں نے عرض کی کہ یا اَبَتِ لِمَ قُلْتَ وَ لَکِنِّی طِیْمَانِ قَلْبِی باوجود کہ آپ اس ایما بعد امانت کے ساتھ بالیقین کے ساتھ مومن تھے۔ فرمایا سچ ہے۔ لیکن ایما کے وجہ کثیر ہیں۔ بعض ایما بکلمہ کن ہے اور بعض ایما بالیدین ہے۔ اور بعض کا ایما و ابتداء ہے۔ اور بعض کا ایما و خلافت دوسری سے۔ پس میں نے چاہا کہ کُتِبَ لِقَدِّ الْمَوْتِ کا طریق ان جرات متعددہ سے کیا ہے۔ پس جب حق نے مجھ کو بتایا تو میرا دل مطمئن ہو گیا۔

نوم کا اعتقاد اپنے الہ میں ضرور رکھتا تھا۔ اور ان الزاریں اور انکا اعتقاد نہیں تھا۔ اور ضرور انکا الہ نہیں تھا۔ اور عبادت میں جمع بیوسے منوط خود کرتے تھے نہ طرف ضرور کے۔ لہذا جب میں نے کہا۔ مائی الذی نخی وحمیت۔ تو وہ حیران نہ ہوا۔ کیونکہ نسبت امامت کی اپنے اعلیٰ موضوع کی طرف کرتے تھے۔ جو اس نے بنائے تھے۔ تاکہ آپ فصاحت نہ ہو۔ اور کہنے لگا۔ انا احی و امیت۔ برائے تشریف الہ ہندیم تاکہ حاضرین متزلزل نہ ہوں۔ پھر میں نے اس سے کہا۔ تم کیوں طرف اقریب فی الحجۃ عدول کیا۔ بولا کہ میں حضور افہام حاضرین کو جانتا ہوں۔ اگر میں تفصیل کرتا۔ تو نہ سمجھتے۔ پھر آج اس مجلس میں قرب الی الافہام حاضرین میں نے حجت قائم کی کہ ان اللہ یا کئی بالشمس من المشرق فأتی بھما من المغرب فبیعت الذی کفر۔ (بے شک اللہ تعالیٰ سورج مشرق سے لاتا ہے۔ سو تو او سکونہ منہ سے لاسی حیران ہوا وہ کافر) کہ حاضرین متعجب اسکی بات سے ہوئے۔ سب جوابوں کو اپنے حضرت کی طرف جواب دینے پر ختم کرتے ہیں۔ حکمائے امت نے جواب بہت دے۔ اندک از بسیار بیان کرتا ہوں۔ شیخ محی الدین نے باب ۱۹ میں بیان فرمایا ہے۔ کہ حضرت صلعم ہر منقص مقام اکمل سے ہمیشہ محفوظ تھے۔ قبل از نبوت اور بعد از نبوت جیسا حضرت صلعم سے مراد ہے۔ کہ قبل از نبوت باو یہیں اغنا چراتے تھے۔ ارادہ فرماتے تھے جیسا جو ان شہر میں جا کر لعب میں مشغول ہوتے ہیں جاویں۔ جب آتے تو اللہ تعالیٰ اسنیر کو تم مسلط کرتا۔ تو سب نصیب سے محفوظ رہتے پھر حلبی اپنے اعیان کی طرف تشریف لے جاتے۔ یہ عصمت من حیث لا یغترقی۔ مثل سایر ہے من العصمت ان لا یجحد۔ اس مقام کا نام علم الحاصل فی حین الفاتت ہے جیسا اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ عیسیٰ ان تکبر فھو خیر لکم۔ وعلمی

یہ سب کچھ ہے۔

ان محبتو فنیانہو خیر لکم۔ (قرب ہے کہ تم بڑا جانو کسی چیز کو اور وہ بہتر ہو تمہارے لئے۔ اور قرب ہے کہ تم اچھا جانو کسی چیز کو اور وہ بری ہو واسطے تمہارے) اس فائیت میں سعادت عہد کی ہے۔ اور اس فائیت کو فضل علیہا حاصل ہے۔ یہ پہلے مذکور ہو چکا ہے کہ حضرت نے فرمایا ہے۔ انہ لیغان علی قلبی فاستغفر اللہ تعالیٰ فی الیوم واللیلۃ اکثر من سبعین مراً۔ (تحقیق شان یہ ہے کہ میرے دل پر غبار چھا جاتا ہے سورت دن میں ستر بار سے زیادہ استغفار اللہ کی جناب میں کرتا ہوں) اس میں مراد یہ ہے کہ حضرت ہمیشہ ترقی میں تھے۔ جب مقام اعلیٰ عرش میں ترقی فرماتے تو اسفل سے استغفار فرماتے۔ اور شیخ نے باب الوصایا میں فرمایا ہے۔ کہ جب حق تعالیٰ دعا داعی کی اجابت فرماتا ہے۔ تو مناسب ہے کہ بندہ مناجات میں اللہ تعالیٰ سے وہی بات کہے جو اللہ نے اسکو قبل اس کے علم دیا ہے۔ بلکہ بندہ کو یقین ہے کہ ہمیشہ مطالبہ امر جدید کا کرے گا۔ سوال اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ لیغفر لک اللہ ما نفل من ذنبک واما تأخر۔ (تاکہ اللہ تعالیٰ ڈھانکے آپ کی خاطر وہ خیال آجکے چھپے گذرا) اس سے کیا مراد ہے۔ جواب۔ شیخ نے باب ۳۴ فتوحات در جواب لکھتے ہیں کہ مراد اس خطاب سے اور جمع عنایات سے جو اللہ نے جو نبی کریم کو فرمائے۔ امت مراد ہے۔ جیسا۔ یا ایھا النبی الشق اللہ لک ان اشترکت لیخبطن عملاک لقد کذبت وکن اکیضہ شیخاً فلیکذا (اے نبی اللہ کے تقویٰ کر بالفرض اگر شرک کر دے تو ضرور آپ کے عمل ضائع ہو جائیں مگر ضرور قریب کہ آپ میلان کو طرف اسکی تھوڑا سا) حضرت کی فتوحات سے یہ بات تھی کہ حضرت خطاب بالعتاب کی جانت پر تھی بحال پڑے خطاب حضرت کو مراد امت ہے۔ یہ اچھا جواب ہے۔ اب شیخ نے فرمایا کہ حضرت اللہ تعالیٰ کی باقی انبیاء کے واسطے اس طرح

ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس وار دنیا میں علم اور نیک مسطور کر دیا کہ جمع مقامات
اور ان کے حضرت صلعم کے مقام ہیں۔ بحکم احوالت اور وہ نواب حضرت کے
ہیں۔ دائرہ دنیا میں ان کو یہ علم نہیں۔ یہ آخرت میں ہوگا۔ اور پھر شیخ نے
فرمایا کہ مخاطب ان مقامات کے حضرت ہیں۔ اور مراد غیر ذلک ہیں۔ اس سے
مطلب یہ ہے کہ شان ایزدی چاہتی ہے ادب و تادیب کبیر کے ساتھ صغیر
کے۔ جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے اس وقت امت کو ادب دیا بتا دیب رسول امت تاکہ
تبلیغ جلدی کریں۔ اور مطلب حاصل ہو جاوے۔ اور مراد امت ہو اور
اور انکو ترغیب دیوے۔ اور باب ۱۹۸ میں لکھا ہے لَئِنْ أَنتُمْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ
عَمَلَكُمْ (بالغرض اگر ترک کرو گے تو ضرور آپ کے عمل ضائع ہو جائیگے)
یہ اس قبیل سے ہے۔ جیسے عرب کہتی ہے۔ اِيَّاكَ اَعْنِي وَاَمْنَعِي يَا جَارَتِ
(سنجھو ارادہ رکھتی ہوں سن توں آئے حسائی)۔ جیسے قرآن احوال سے
معلوم ہوتا ہے۔ شیخ نے کہا ہے کہ حکمت اس بات میں متعادل کرنا ہے عرف
کفار کا از استماع کلام اللہ۔ اللہ نے ان کے خطاب سے اعراض کیا۔ متعادل
اعراض بالاعراض مع کو۔ مراد بالخطاب۔ انکی عقوبت غیر کو سنائی
اور انکو ذلیل بنانا۔ شیخ نے باب ۲۴ میں تحریر فرمایا ہے۔ کہ استغفار
لکھ رہیں یہ شرط نہیں۔ کہ ذنب و توبہ میں آدم سے یہ استغفار اور انکا خوف
اس بات کے ہے کہ شاید ظہور یا کجبت ان کیوں مسطور واقع ہو۔ اسلئے
کسی اپنی سے منقول نہیں کہ اپنی کلام پر نادم ہوا ہو جو اللہ نے اوپر وحی
کی ہے۔ اور نہ اس سے کوئی کلام عادی حالت وحی میں مسموع ہوئی
ہوئی ہو۔ تاکہ تفسیر کی حاجت ہو۔ اور جو کچھ بغیر وحی کے ان سے واقع
ہوا۔ اس میں مذمت ممکن ہے۔ جیسا کہ عقاری بدر میں واقع ہوا۔
غرضیکہ باب رسالت میں کوئی مذمت نہیں اور غیر رسالت میں ممکن ہے۔

(سوال) اللہ تعالیٰ نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قصہ زینب
میں کیوں متنازع فرمایا۔ (جواب) جب حضرت نے یوسف
علیہ السلام کے قصہ میں فرمایا کہ اگر میں قید خانہ میں ہوتا تو داعی ملک
کی اجابت کرتا۔ یعنی جلدی چلا جاتا۔ یعنی قید خانہ سے نکلتا۔ اور حضرت
حضرت یوسف نہ نکلے۔ تو حضرت صلعم نے فرمایا۔ اگر میں ہوتا تو
بہلی دفعہ نکلتا۔ حضرت یوسف سوچے۔ اگر میں بلا ثبوت برائت
جاؤں گا۔ تو میری نبوت اور عدالت میں خلل رہے گا۔ اور حضرت
صلعم کو خدا تعالیٰ نے وہ طریق فرمایا کہ جس میں کوئی بات خلاف عدالت
کے نہ ہو۔ اور حضرت صلعم کا نکاح بلا ثبوت ہو جاوے۔ اگر یہ اجازت
نکاح کی خدا کی طرف سے نہ ہوتی تو جہاں عرب کہتے کہ پیغمبر نے بیٹے کی زینہ
کے ساتھ نکاح کیا۔ اور اللہ تعالیٰ نے صاف فرمایا۔ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ ابْنًا
أَخِي مِنْ الرِّجَالِ کہ۔ انہو یعنی حضرت محمد رسول اللہ صلعم تمہارے مرد
سے کسی کا باپ نہیں۔ اور اس بات کے کرنے سے سارے مومنوں سے
عرب رفع ہو گیا۔ پس خدا تعالیٰ نے حضرت کو۔ حضرت یوسف
علیہ السلام کا ذائقہ چکھایا۔ کہ انہوں نے داعی کی اجابت نہ کی۔ جب تک
برائیت اور فحش غائبانہ ثابت نہ ہو جائے۔ جب برائیت غائبانہ زینہ کی زبان
سے دربار بادشاہی میں ثابت ہو گئی۔ تب قید خانہ سے نکلیا
یہی جب حضرت صلعم کو اجازت دربارہ نکاح کرنے حضرت زینب کے بزبان
وحی ثابت ہوئی۔ تو نکاح کرنا بوجہ اسلام ثابت ہوا۔ نام شرعی کہتا ہے
کہ حضرت صلعم نے جو فرمایا۔ اگر میں یوسف کی جگہ ہوتا۔ تو میں داعی کی اجابت
کرتا۔ اس میں تریف حضرت یوسف کی ہے۔ کہ انہوں نے بڑی جوانی
کی جیسا کہ ابراہیم کا قصہ زندہ کرنے جانوروں کا۔ کہ حضرت اللہ تعالیٰ نے انکو فرمایا

کر اس پر شریایاں نہیں۔ حضرت ابراہیم نے جواب دیا۔ کہ ایمان ہے۔ مگر
 اطمینان قلبی چاہتا ہوں۔ تو حضرت نے فرمایا۔ نحن لولا بالشك۔ حضرت
 یوسف پر دو حالتیں تھیں۔ ایک حالت سجن کی۔ دوسری افترا و تہمت کی
 اور ہر دو میں طالب ہوتا ہے۔ کہ اُسکی اُمت دین قبول کرے۔ تو حضرت جلدی
 نے فرمایا۔ کہ اگر میں یوسف کی جگہ ہوتا تو نکلنے میں جلدی کرنا۔ واسطے طلب
 کرنے بجا تھے۔ اور واسطے جلدی کرنے تبلیغ کے طرف اور لوگوں
 کے جو ثابت النفس ہیں۔ (سوال) عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَكَ
 اَلَّذِي تَجِبُ مُعَافَاةً كَيْفَ تَمْنَى اُنْ كَوَاذِبٍ دِيَا۔ یہ لفظ توبیخ کا ہے۔ یا سوال
 از علت ہے۔ جیسا حضرت علیؑ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ کہیگا۔ کیا تم نے لوگوں کو
 کہا تھا کہ مجھ کو اور میری ماں کو خدا بناؤ۔ (جواب) یہ کلام سوال علت سے ہے
 نہ جہر توبیخ۔ کیونکہ عفا کا لفظ پہلے فرمادیا۔ یعنی توبیخ نہیں۔ کیونکہ عفو اور
 توبیخ جمع نہیں ہوتے۔ (سوال) عَبَسَ وَتَوَلَّى عَنْ جَاوِدَ الْأَعْمَى
 دینے ٹرسٹ رو ہوا اور موہنہ موڑا اس سے کہ اس کے پاس نامینا آیا) اس آیت
 میں ظاہری معنی مراد ہیں۔ یا کوئی اور مراد ہے۔ (جواب) یہ کلام عقاب
 کا نہیں بلکہ خدا نے تعالیٰ نے حضرت صلعم کو آگاہ کیا کہ مُنْكَرَةُ الْقُلُوبِ
 کا جبر کر فرماوے۔ اور تجلی خدا تعالیٰ کی مسکینوں کے پاس زیادہ اوس تجلی
 ہے جو اغنیاء کے پاس ہوتی ہے۔ کیونکہ رحمت خدا فقرار سے جدا
 نہیں ہوتی۔ اور اغنیاء سے جدا ہو جاتی ہے۔ اور یہ بات بھی ہے۔ کہ
 خدا نے تعالیٰ مسکینوں کے واسطے بڑی غیرت فرماتا ہے۔ پس جب اوشما
 آوے۔ اور فقیر بھی آوے اور دونوں کی عرض اہمیت ہووے۔ تو
 توجہ فقیر کی طرف زیادہ جاتی ہے۔ چنانچہ اگر بادشاہ ظالم ہو تو اس کا ظلم دفع
 کرنے کے واسطے اوسکی طرف توجہ اول چاہئے۔ اور بادشاہوں پر تجلی دائم

نہیں۔ یہ دائم تجلی اہل جنت پر جنت میں ہووے گی۔ اور سر او سکا ہے
 کہ زیارت کرنے والا فقیر ہو یا غنی حق زائر برابر ہے۔ لیکن فقیر کی
 دلجوئی اس میں ہے کہ اوسکو مقدم رکھ کر حاجت روائی کیجاوے۔
 (لطیفہ) جب کوئی امیر زیارت کو آتا ہے تو وہ اپنی شوکت کو
 ترک کر کے آتا ہے۔ مکان والے کو لازم ہے کہ اوسکی دلجوئی ایسی
 کرے۔ کہ اوسکو اپنی شوکت پیش آجاوے۔ اور نہ تسم اور کشادہ
 پیشانی پیش آوے۔ جیسا کہ حضرت صلعم نے فرمایا۔ اِذَا جَاءَكَ كَرِيمٌ
 قَوِّمِ فَاكْرَهُ مَوَدَّةً (یعنی جب تمہارے پاس سردار قوم کا آوے۔
 تو اوسکا اکرام کرو۔) اور اس واقعہ عبس و تولى میں اغنیاء پہلے بیٹھے
 تھے۔ اکرام کا وقت ابتدائی گذر گیا۔ اب آنے والی کا خیال بہ لحاظ حق
 زیارت کرنا واجب تھا۔ اور تعظیم امر اور اغنیاء کے واسطے ظہور تجلی
 جلال اللہ کے ہوتی ہے۔ اور تعظیم فقرار کی برائے جبر قلوب منکرہ کے ہوتی
 ہے۔ اور تسم اس میں یہ ہے۔ کہ غنا ذاتی صفت باری تعالیٰ
 کی ہے۔ اور اصلی سرشت انسان کی فقر ہے۔ اور تجلیات الہی کل
 عالم پر ظاہر ہیں۔ اس آیت میں تنبیہ فرمائی ہے۔ کہ جو شخص غنی منکر
 آپ کے پاس آوے۔ وہ اپنا منصب اصلی چھوڑ کر آیا۔ اور فقیر آدمی
 وہ اپنے منصب ذاتی پر آیا۔ پس مستغنی کا خیال مقدم نہ ہووے
 بلکہ خیال اکرام فقیر کا لازم ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اُدْعُ اِلَى الْوَقْفِ
 بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ۔ (یعنی بلکہ اؤکو ساتھ حکمت اور وعظ
 نیک کے) حکمت یہ ہے کہ لوگوں سے غنی دبے پر ولے۔ کہ اوشے
 طمع نہ رکھے۔ اور موعظہ حسنہ یہ ہے کہ اؤکو کھانا کھلاوے۔ تاکہ
 وہ لوگ دعوت کے وقت دوڑ دوڑ کر آویں۔ مطلب یہ ہے کہ تقدیم

اور عطا کردہ درست دکھا کر ترجمہ شرح معانی آثار طحاوی کا دست
 باروں میں جہاں کہ ہر قریہ و قصبہ میں ارسال کریں۔ کہ احادیث کا نسخہ
 معتبر و یہ ہیں جن کے صحیح بخاری و صحیح مسلم و غیرہ مشنوخ و مرجوح میں
 مبارک ہو۔ اب حنفیوں کو لازم ہے۔ کہ اس کام میں سارے اہل
 کریں۔ جو قیمت دیویں اُن کے عوض کن ہیں لیویں۔ اور واجب ہے
 کہ اول مدغاستین مسجد سلیم شاہی لاہور میں ارسال کریں۔

المشا

خاک رشتی کریم بخش غث و نوس زلیوے لاہور
 ابن النجمن خفیہ سجد سلیم شاہی



توثیق: خط و کتابت بنام رشتی کریم بخش غث و نوس زلیوے
 ابن النجمن خفیہ سجد سلیم شاہی لاہور ہونی چاہئے۔



یہ کتاب حسن الحق
 سارے محافل و
 خوبی کے ساتھ
 نہ بیان کیا ہے
 جاہل فاموش و
 کا جواب دیتے
 جب کا جواب کوئی
 نبویہ کے عہد واجب
 کیا کریں گے دکتا
 مصری قدس سرہ
 مسئلہ معصومیت
 مسلمانوں کا پختہ
 نے عام مسلمانوں
 اور انجمن خفیہ مسیحی
 تاکہ ایمان سب کا
 میں علم یقین حاصل
 سمجھیں اور حفظ کریں
 تصور کیا گیا ہے۔
 یہ ہے کہ معصومیت